

## ગુજરાત વિદ્યાપીઠ ગ્રંથાલય

[ ગુજરાતી કૉપીરાઈટ વિભાગ ]

अनुक्रमांक

## वर्गीक

पुस्तकानुं नाम सं. १५४०७।५२०।५३

विषय पृष्ठ: २३६९ : ९

**COMMENTARY**  
**ON**  
**S. PAUL'S EPISTLES TO THE**  
**COLOSSIANS**  
**AND**  
**PHILEMON**

BY

J. F. STEELE, M. A., B. D.

---

કલોસ્સીઓને તથા ફિલેમોનને  
લખેલા પાઉલ પ્રેરિતના પત્રોનો  
ખુલાસો.

કર્તા

રેવ. જે. એફ. સ્ટીલ. એમ. એ., બી. ડી.

---

સુરત :

આયરિશ મિશન પ્રેસમાં એચ. આર. સ્કોટે છાપ્યા.

---

૧૯૧૩.

ગુજરાત વિદ્યાપીઠ ગ્રંથાલય  
અમદાવાદ  
ગુજરાતી કવિશાસ્ત્ર-સંગ્રહ  
૪૫૪૫

આ ખુલાસો લખતાં મંડળીમાં પ્રખ્યાતિ પામેલા જે ટીકાકારોનાં પુસ્તકોની અમૂલ્ય મદદ લીધી છે તેઓમાં ડા. લાઇટ્કુટ, ડા. ઍલીકોટ, ડા. આબટ, ડા. મોલ તથા પ્રોફેસર પીકનાં લાખ્યો વિશેષ ઉપયોગી થઈ પડ્યાં છે. પ્રસ્તાવના તૈયાર કરનાં હકુક સ્નાંદેના લખાણનો પણ ઉપયોગ કર્યો છે.

અસલનો અર્થ સ્પષ્ટતર કરવાના હેતુથી આ પુસ્તકમાં પણ ખાસ ગુજરાતી તરજુમો રજુ કરવામાં આવ્યો છે.

હસ્તલેખ વાંચી કેટલીએક અગત્યની સૂચનાઓ કરવાથી મી. ઓબેદ તળસીલાઇએ મોટો ઉપકાર કર્યો છે, તેમજ ડા. સ્કૉટ સાહેબે છાપતી વખતે કિંમતી સહાયતા આપી છે, તેને માટે ઘણુંજ આભારી છું.

J. F. S.



## અનુક્રમણિકા.

၃၆၆.

## કલેાદસીઓને પત્ર

પ્રસ્તાવના	...	...	...	...	...	...	1
કલોસ્સે શહેર તથા તેના પ્રદેશ વિષે	...	...	...	...	...	...	1
કલોસ્સેની મંડળી વિષે	...	...	...	...	...	...	2
કલોસ્સેમાં પ્રસસ્તા પાખંડી મત વિષે...	...	...	...	...	...	...	3
કર્તા વિષે	...	...	...	...	...	...	11
સ્થળ તથા સમય વિષે	...	...	...	...	...	...	16
પ્રસંગ તથા પ્રયોજન વિષે	...	...	...	...	...	...	17
પત્રમાં સમાયલા શિક્ષણ વિષે	...	...	...	...	...	...	17
બીજા પુસ્તકો સાથે આ પત્રનો સંબંધ	...	...	...	...	...	...	22
આ પત્ર પરથી ગુજરાતની મંડળીને બંધબેસતો બોધ	...	...	...	...	...	...	23
પત્રનું સંક્ષિપ્ત પૃથક્કરણ	...	...	...	...	...	...	24
પત્રનું વિસ્તીર્ણ પૃથક્કરણ	...	...	...	...	...	...	26
પત્રનો ખુલાસો	...	...	...	...	...	...	...
અધ્યાય ૧ લો	...	...	...	...	...	...	34
અધ્યાય ૨ નો	...	...	...	...	...	...	૧૬
અધ્યાય ૩ નો	...	...	...	...	...	...	૬૭
અધ્યાય ૪ થો	...	...	...	...	...	...	123

## શ્રિલેખાનને પત્ર

પ્રસ્તાવના	...	...	...	...	...	...	૧૪૫
કર્તા વિષે ...	...	...	...	...	...	...	૧૪૫
ફિલેમોનના કુટુંબ વિષે	...	...	...	...	...	...	૧૪૭
પત્રની વિનંતી	...	...	...	...	...	...	૧૪૮
ગુલામગીરી વિષે ...*	...	...	...	...	...	...	૧૪૯
પત્રનું પૃથક્કરણ	...	...	...	...	...	...	૧૫૩
પત્રનો ખુલાસો	...	...	...	...	...	...	૧૫૫

## શુદ્ધિપત્ર.

---

પૃષ્ઠ.	લીટી.	અશુદ્ધ.	શુદ્ધ.
૯	૧૩	મળતાં	મળતા
૧૫	૪	નયમશાસ્ત્રના	નિયમશાસ્ત્રના
૧૯	૨૧	જાકે	જોકે
૨૩	૧૪	બંધબેસતો	બંધબેસતો
૫૬	૨૭	સફૂગુણા	સફૂગુણો
૫૯	૨૭	નીકળીને	નીકળીને
૬૧	૩૪	જા	જો
૭૨	૨૬	દેવના પ્રીસ્તના	પ્રીસ્તના દેવના
૭૬	૨૮	કરે છે	કરે છે
૭૭	૭	જગતનાં	જગતનાં
૭૮	૨	થાય છે	થયા છે
૭૯	૩૨	સન્નિધ્	સન્નિધ્
૮૦	૧૫	ભરપુરપણું	ભરપુરપણું
„	૨૫	આપતાં	આપતા
૮૪	૩૧	વિદ્યાનોનો	વિદ્વાનોનો*
૮૮	૫	એસ્સેની	એસ્સીની
૧૦૩	૩૩	હાનીકારક	હાનિકારક
૧૫૩	૧૮	પામ્યા	પામ્યાં
૧૫૪	૧૯	કરવું	કરાવવું
૧૭૧	૯	અ	એ

## પ્રસ્તાવના.

કલોસ્સે શહેર તથા તેના પ્રદેશ વિષે.

કલોસ્સે શહેર એશીઆ મૈનરના અસલ કુગીઆ પ્રાંતમાં આવેલું હતું, પરંતુ રૂમી લોકોએ જીના પ્રાંતોમાં ફેરફાર કરીને તે દેશના નવા વિભાગ પાઝ્યુ ત્યારે એ શહેરનો સમાવેશ આશીઆ નામના પ્રાંતમાં થયો હતો. મિલેતસ અંદર આગળ એજીઅન સમુદ્રને મળનારી મેઆન્ડર નદીની લુક્સ નામે શાખા પંર, એફેસસથી પૂર્વ દિશામાં આસરે સો મૈલને છેટે, કલોસ્સે શહેર બાંધેલું હતું. તે એક પહાડી ખીણના દ્વાર પાસે આવેલું હતું, ને તે ખીણે થઇને એફેસસથી ઠેઠ ક્રાત નદીના પ્રદેશમાં જવાનો માર્ગ હતો. તે રસ્તે ફારસી તથા ગ્રીક લશ્કરો જતાં આવતાં તેથી કલોસ્સેનું નામ ગ્રીક ઇતિહાસ કર્તાઓનાં પુસ્તકોમાં મળે છે. જીનાં પુસ્તકોમાં તે મોટું નગર કહેવાય છે, પરંતુ પ્રેરિતના સમય અગાઉને કેવળ કર્મો લેખાતું. તેની પડતીનું કારણ લાઓદીકીઆની ચઢતી જણાય છે. લાઓદીકીઆ એજ માર્ગ તથા નદી પાસે, કલોસ્સેની પશ્ચિમ દિશાએ આસરે દશ મૈલને છેટે, આવેલું હતું. તે શહેર આંટીઓખસ ખીજાએ ( ઇ. સ. પૂ. ૨૬૧-૨૪૬ ) સ્થાપ્યું હતું, ને પોતાની રાણી લાઓદીકેના નામ ઉપરથી તેનું નામ પાડ્યું હતું. લાઓદીકીઆ લુક્સ નદીના પ્રદેશનું મુખ્ય શહેર થયું હતું, ને તે પ્રદેશના રૂમી સુઆની કચેરી ત્યાં રાખવામાં આવી હતી. નદીને ઉત્તરે ને લાઓદીકીઆની સામે, છ મૈલને છેટે, હીઅરાપોલીસ નામનું પવિત્ર મનાતું શહેર આવેલું હતું—એ ત્રણે શહેરનાં નામ આ પત્રમાં આવે છે.

લુક્સ નદી કુગીઆના પહાડી પ્રાંતમાંથી સદરહુ ખીણે થઇને વહી નીકળે છે, તે નદી વિચિત્ર પ્રકારની જણાય છે. તેના પ્રદેશના પાણીમાં ચુનાનો અધિક ભાગ હોવાથી તેના પ્રવાહે કરીને ચુનાનાં પડ અથે પથરાતાં હોય છે. વળી ઠંડાણે ઠંડાણે નદી અદૃશ્ય થઇ જમીનની અંદર વહેતી માલમ પડે છે. એ નદી કલોસ્સે શહેરની મધ્યે થઇને વહેતી ને ત્યાં આગળ એક ઠંડાણે ચુનાના પડરૂપી પુલ પ્રવાહ ઉપર આવી રહેલો હતો, એવું એક પુરાતન ઇતિહાસકર્તા લખે છે. હીઅરાપોલીસ એક પહાડના ઢોળાવ પર આવેલું હતું ત્યાં આગળ પાણીનું ચમત્કારિક કૃત્ય વિશેષ દેખાય છે. એ શહેરમાં ઉના પાણીના અનેક ઝરાઓ હોવાથી ગરમ ચુનાવાળા પાણીના પ્રવાહને પરિણામે તમામ ઢોળાવ દૂરથી રેના ઢગલા જેવો ચળકતો લાગે છે. સદરહુ પ્રદેશમાં ધરતીકંપવડે વારંવાર નુકસાન થતું, ને એ કારણથી આ પત્ર લખાયા પછી ઉપર કહેલાં શહેરોમાં ઘણી હાનિ થયલી જણાય છે. લુક્સ પાસે સહુથી નીચો પહાડ કલોસ્સેને દક્ષિણે આવેલો ઠાન્સ પર્વત છે, તે આસરે ૭,૦૦૦ ફુટ ઉંચો કહેવાય છે.

તે પ્રદેશની જમીન ઘણીજ કસવાળી ગણાતી. તેમાં ઘેટાંનાં ટાળાંને માટે ઘાસ ચારો ઉત્તમ હોવાથી ત્યાંની ઉનની પેદાશ ખાસ પ્રખ્યાતી પામેલી હતી. ડાળો પાણીમાં કંઈ તત્વ હતું કે જ્યેથી રંગવાનું કામ વિશેષ સુધરતું, તેથી “કલોસ્સો” નામનું ઘેરું કારમજી કાપડ અધે વખણાતું. આવાં કારણથી લોકની સારી ઉપજ હતી, ને લાઝોદીકીઆમાં આટલું બધું દ્રવ્ય હતું કે જ્યારે ઇ. સ. ૬૪-૬૫ માં ધરતીકંપથી સદરહુ ત્રણ શહેરોની પાયમાલી થઇ ત્યારે રાજ્યની કંઈ પણ મદદ સિવાય લાઝોદીકીઆના શહેરીઓએ પોતાનું શહેર ફરીથી બાંધ્યું, એવું ઐતિહાસિક હેવાલ ઉપરથી માલમ પડે છે. તે શહેરના લોકની દૈહિક સ્થિતિ સુખી છતાં તેઓની આત્મિક હાલત દરિદ્ર હતી, એવી સૂચના પ્રક. ૩; ૧૭, ૧૮ માં આવેલી છે, એ સુવિદિત છે.

કલોસ્સાઓ તથા આજુબાજુના ઘણાખરાં લોક કુળીઆમાં વસનારી અસલ. પ્રજાના સંતાન હતા, પરંતુ તેઓમાં ગ્રીક લોકની કંઈક મેળવણી થયલી જણાય છે. મૂર્તિપુજા તો અધે થતી પરંતુ હીઅરાપોલીસનાં દેવસ્થાન ખાસ પ્રખ્યાત થયલાં હતાં. ત્યાંના એક ઉંડા કુંડમાંથી પ્રાણુઘાતક ઝેરી હવા નીકળી આવતી તે ઉપર ત્યાંના પુજારીઓ શ્વાસ રૂંધાવીને મ્હો રાખવાનો મહાવરો કરતા, એ ચમત્કારિક ગણાતું. ત્યાંની મૂર્તિપુજાના સંબંધમાં ઘણી ભુંડાઇ સાધારણે કરાતી, એ આશ્ચર્યકારક નથી.

કુળીઆના મૂર્તિપુજક વિદેશીઓ મધ્યે ઘણા યહુદીઓ રહેતા જણાય છે. આંટીઓખસ ત્રીજાએ આખેલોનના દોઆખમાંથી ૨૦૦૦ યહુદી કુટુંબો કાઢીને લુદીઆ તથા કુળીઆ પ્રાંતોમાં વસાવ્યાં હતાં, તેઓમાંનાં કેટલાંક લાઝોદીકીઆમાં આવ્યાં હશે એવો સંભવ છે. ઇ. સ. પૂ. ૬૨ માં આશીઆના યહુદીઓ યરૂશાલેમના મંદિરને અર્થે પોતાનાં અરધા શેકેલનાં અર્પણો મોકલતા ત્યારે “મંદિરમાં અર્પણો ન મોકલવાં” એવો રૂમી રાજ્યનો મનાઇ હુકમ હોવાને લીધે લાઝોદીકીઆના સરદારે સદરહુ અર્પણોનું વીસ શેર સોનું જમ કર્યું કહેવાય છે; તે સમયે લુકસ નદીના પ્રદેશમાં ૧૧,૦૦૦ યહુદી પુરૂષો હશે, એવો તે પાત ઉપરથી અડસટ્ટો થયો છે. પચાસમે દિવસે કુળીઆમાંના યહુદીઓ યરૂશાલેમમાં હાજર હતા, એ પ્રે. ફ. ૨; ૧૦ થી માલમ પડે છે. પરંતુ તે પ્રદેશમાં રહેનાર યહુદીઓ મંદિરની સેવા વિષે નિશ્ચિત થયલા હશે, એવું એક યહુદી ગ્રંથકારની ફરિયાદથી અનુમાન થાય છે. તે લખે છે કે “કુળીઆના દ્રાક્ષરસ તથા હમામ-ખાનાંએ કરીને દશ કુજો ઇસ્રાએલથી ભિન્ન થયલાં છે.”

**કલોસ્સેની મંડળી વિષે.**

આ પ્રદેશમાં પાઉલ પ્રેરિત કોઇ વખતે ગયલો જણાતો નથી (જુઓ ૧; ૩, ૭-૯; ૨; ૧). ખીજી સુવાર્તા પ્રસારક મુસાફરીમાં લુકસ નદીના નીચાણ બહુ ન જતાં તે પવિત્ર આત્માએ આપેલી સૂચના મુજબ કુળીઆ તથા ગલાતી

પ્રદેશમાં ફરીને (પ્રે. કૃ. ૧૬; ૬) ત્રોઆસ બણી ગયો. ત્રીજી મુસાફરીમાં તે “ઉપલા પ્રદેશમાં ફરીને એફેસસમાં આવ્યો” (પ્રે. કૃ. ૧૯; ૧), એટલે લુકસ તથા મેઆંડર નદીઓનાં નીચાણના રાજમાર્ગે નાહ, પણ તેથી ટુંકા પહાડી રસ્તે થઈને એફેસસ આવી પહોંચ્યો, એવું સંભવે છે. પાઉલ તે વેળાએ એફેસસમાં આસરે અઢી વરસ સુધી રહ્યા એટલામાં કલોરસેના કેટલાક માણસાંએ (જેમકે એપાક્રાસ, ફિલેમોન, આર્ખિપ્પસ તથા નુમફ્રાસે) તેની મુલાકાત લીધી હશે ને તેનો બોધ સાંભળીને ખ્રીસ્તપર વિશ્વાસ કર્યો હશે, એ સંભવિત છે (જુઓ પ્રે. કૃ. ૧૯; ૧૦, ૨૬). એપાક્રાસે પાઉલની સલાહ મુજબ કલોરસે પાછા જઈને ત્યાંની મંડળી સ્થાપી, એવું અનુમાન થાય છે (જુઓ ૧; ૭ નો ખુલાસો). મંડળીના સંભાસદો મુખ્યત્વે કરીને વિશ્વાસી વિદેશીઓ હતા, એની આ પત્રમાં કેટલીએક સૂચનાઓ સમાયલી છે (૧; ૨૧, ૨૭: ૨; ૧૩). મંડળીમાં કરેલી એપાક્રાસની મહેનત પર પ્રભુનો આશીર્વાદ આવવાથી ખ્રીસ્તની સુવાર્તાનાં શુભ ફળ સારાં ઉપજ્યાં હતાં, એ ૧; ૩-૮ થી જણાય છે.

પરંતુ એપાક્રાસને મંડળીની ભાવી સ્થિતિ વિષે હૃદયભેદક ચિંતા થાય એવો આ પત્ર લખતી વેળાએ કલોરસેમાં બનાવ બન્યો હતો (૪; ૧૨, ૧૩). કોઈ ખ્રીસ્તી બોધક કે બોધકો એ શહેરમાં આવીને પાખંડી ઉપદેશ કરવા મંડી ગયા હતા. તે ઉપદેશ કલોરસી ખ્રીસ્તીઓએ પુરી રીતે માન્યો હતો, એવું જાણતું નથી, તથાપિ તેની કંઈક અસર તેમના પર થઈ હતી તેથી તેઓ સન્માર્ગથી ખેંચાઈ જશે, એવો સંભવ હતો (જુઓ ૨; ૨૦-૨૨). માટે અનુભવી પ્રેરિતને આ વિષે ખચર આપી તેની સલાહ તથા સહાય માગવા સારૂ એપાક્રાસ પાઉલ પાસે આવ્યો હતો. તેણે જે મંડળીની હાલતની હકીકત આપી તેથી પાઉલ કેટલેક અંશે સંતોષ તો પામ્યો. એટલે અત્યાર સુધી કલોરસી ખ્રીસ્તીઓમાં જે વિશ્વાસ તથા પ્રેમ દેખાય છે, ને સુવાર્તાનાં જે શુભ ફળ વધતાં જાય છે તે વિષે જણીને તે ઇશ્વરની ઉપકારસ્તુતિ કરે છે (૧; ૩, ૪, ૬). પરંતુ તે શહેરમાં પ્રસરતા પાખંડી મતની વિગત સાંભળીને પાઉલને ચાંપતા ઉપાય લેવાની જરૂર લાગી, તેથી એ મતનું ખંડન કરવાને અર્થે આ પત્ર લખીને તેણે તુખીકસ સાથે તે રવાને કર્યા. તે સાથે આશીઆની મંડળીઓ પર લખેલો સામાન્ય પત્ર (એટલે એફેસીઓને પત્ર) પણ મોકલ્યો (જુઓ એફે. નો ખુલાસો પૃષ્ઠ ૧૪). વળી ફિલેમોનનો નાસી ગયલો દાસ (ઓનેસીમસ) પ્રેરિતની પાસે આવીને વિશ્વાસી થયો હતો તેને પણ, ફિલેમોન પર લખેલા ભલામણપત્ર સહિત, પાછો મોકલી દીધો (જુઓ ૪; ૭-૯, ૧૬. ફિલે. ૧૦-૧૩).

**કલોરસેમાં પ્રસરતા પાખંડી મત વિષે.**

કલોરસે શહેરમાં પ્રગટ કરાતો પાખંડી મત કેવો હતો, એ આ પત્રને લગતો વિશેષ જરૂરનો સવાલ જણાય છે. તેના સંબંધમાં વિદ્વાનોના જુદા જુદા

અભિપ્રાય થયા છે. કેટલાએકનું એવું ધારવું છે કે તેમાં સાધારણે મનાતા યહુદી ધર્મની વાતોને લગતા બોધ સિવાય બીજું શિક્ષણ અપાતું ન હતું. બીજા કેટલાએક માને છે કે તેમાં એસ્સોની નામના યહુદી પંથના ખાસ બોધની અધિક અક્ષર હોવી જોઈએ. બીજે પક્ષે કેટલાકનો એવો અભિપ્રાય છે કે બીજા સૈકામાં પ્રખ્યાતી પામેલા “જ્ઞાનમાર્ગીઓ” ના મતનાં તત્ત્વો આમાં જણાય છે. હવે એ વિવિધ અભિપ્રાયોનો તોડ કાઢવાનું જે એકજ સાધન તે પત્ર પોતે છે. કલોસ્સેમાં પ્રસરતા પાખાંડનું ખાંડન કરવાને અર્થ પાડેલે જે વાત લખી છે તે તપાસીને આ મત કેવો હતો તે કેટલેક અંશે સમજાય છે. એવી તપાસ કરતાં પાખાંડીઓએ કરેલા બોધની કેટલીએક વિગત વિષે ખાતરીપૂર્વક જ્ઞાન પ્રાપ્ત થાય, વળી બીજી કેટલીએક વિગત વિષે સંભવિત અનુમાન કરી શકાય, એમ છે.

(ક) જે ખાતરીપૂર્વક વિગત માલમ પડી આવે છે તેનો સમાવેશ ધણું કરીને ૨; ૧૬-૨૩ માં થયો છે. એ વાગ્યો જોવાથી જણાશે કે

(ક) શ્રદ્ધાને લગતી વાતના સંબંધમાં પાખાંડીઓ

(અ) દૂતોની સેવા કરતા (૨; ૧૮). તે સેવા સ્વેચ્છિત સેવા કહેવાય છે (૨; ૨૩), એટલે તે ઇશ્વરની ઇચ્છાનુસાર નહિ પણ માણસની ઇચ્છાનુસાર થતી.

(આ) સદરહુ દૂતોની સેવામાં નમ્રતા રહેલી સમજતા. પરંતુ તે સેવાનો આધાર દર્શનો પર રહેતો સૂચવાય છે, ને એ દર્શનો વડે પામેલું “જ્ઞાન” કેવળ નામનું તથા અમથું કુલાવનારું હતું (૨; ૧૮, ૨૩).

(ઇ) દર્શનો વડે પામેલા “જ્ઞાન” પર આધાર રાખી શિરપતિ ખ્રીસ્તના સંબંધમાં રહેતા ન હતા (૨; ૧૯). તેમનો મત “દ્વિલસુરી” કહેવાતો, છતાં તે માત્ર વ્યર્થ કપટ હતો, ખ્રીસ્તાનુસાર નહિ પણ માણસના સંપ્રદાય પ્રમાણે હતો (૨; ૪, ૮).

(ખ) વ્યવહારને લગતી વાતનાં સંબંધમાં આ પાખાંડીઓ

(અ) ખાવા પીવા વિષે મનાઇ હુકમો કરતા (૨; ૧૬), એનું કારણ કેટલાંક વાનાંની ધારેલી અશુદ્ધતા તેમજ દેહ-દમન વડે ઈદ્રિયનિગ્રહ કરવાની આવશ્યકતા સૂચવાય છે (૨; ૨૧, ૨૩). પરંતુ એવી વાત વિષેના વિધિઓને આધીન ન થવું, કેમકે (૧) તે કેવળ માણસની આજ્ઞાઓ છે; (૨) જે વાનાંની મના કરાય છે તે નાશવંત હોવાથી શુદ્ધ કરનારાં નથી; (૩)

એવા વિધિઓ પાળવાથી દૈહિક ભાવનો નાશ થાય,  
એમ નથી (૨ ; ૨૨, ૨૩).

(આ) યહુદી પવો પાળવા વિષે ઉત્તેજન આપતા (૨ ; ૧૬).  
પણ જુના જમાનાનાં જે પવો ઇત્યા. વિષે વિધિઓ હતા  
તે માત્ર આવનાર મશીહના પડછાયારૂપ હતા. હાલ  
ખ્રીસ્ત આવેલો છે તે ખરું તત્વ છે, માટે છાયા પર ધ્યાન  
ન આપવું. અર્થાત્ ખ્રીસ્તની સંગત રાખનારાઓને  
પવો ઇત્યાદિ પાળવાની કંઈ જરૂર રહી નથી (૨ ; ૧૭).

(ખ) હવે પત્રમાં આવેલા બોધથી પાખંડી મત વિષે જે સંબંધિત  
અનુમાન કરી શકાય તે નીચે મુજબ :—

(ક) શ્રદ્ધાને લગતી વાતના સંબંધમાં આ પાખંડી બોધકો

(અ) દૂતોની જે વાત માનતા તે વિષે વિવિધ અનુમાન કરી  
શકાય છે.

(૧) દૂતો જુદા જુદા દરજ્જાના મનાતા એ ૧ ; ૧૬ માં  
આવેલાં નામ ઉપરથી સૂચવાય છે.

(૨) દૂતો સૃષ્ટિ સૃજવામાં તથા તેને સંબંધ રાખવામાં  
સાધનભૂત મનાતા હશે, એ ૧ ; ૧૬, ૧૭ થી  
જણાય છે. ખ્રીસ્ત આખી સૃષ્ટિને સૃજનાર તથા  
સંબંધ રાખનાર છે, હા, દૂતોને પણ સૃજનાર છે,  
એવું પાઉલ જુસ્સા સહિત જાહેર કરે છે, તેથી એવું  
અનુમાન કરાય કે જે મતનું તે ખંડન કરે છે તે  
પ્રમાણે ખ્રીસ્ત તો નહિ પણ દૂતો સૃષ્ટિનું કામ  
કરનારા મનાતા હશે. એ વાતની વિરૂદ્ધ દલીલ  
આપતાં પાઉલ ખ્રીસ્તની શ્રેષ્ઠતા સાબિત કરે છે.  
તેને વડે તેમજ તેને સારૂ સધળું ઉત્પન્ન થયું છે  
(૧ ; ૧૫, ૧૬). ધારેલા અધિકારીઓ તથા  
સત્તાધારીઓ ખરેખર છે એમ માનીએ તો પણ તે  
સર્વનો શિરપતિ પ્રભુ ઇસુ છે (૨ ; ૧૦).

(૩) દૂતો ઇશ્વર તથા માણસ વચ્ચે મધ્યસ્થો મનાતા,  
એવું અનુમાન દૂતની સેવા તથા દાંભિક નમ્રતા  
વિષેની વાતથી કરવામાં આવ્યું છે તે સફારણુ  
જણાય છે. ખ્રીસ્તને મૂકીને દૂતની સેવામાં બળ-  
વૃદ્ધિ “નમ્રતા” દેખાડવામાં આવતી તેનું કારણ

એ હશે કે અપૂર્ણ હૂતોની મારફતે ઇશ્વર પાસે જવાય પણ બીજી રીતે જવાને અયોગ્ય છીએ, એમ આ મતવાળા સૂચવતા હશે. વળી આ હૂતો વડે નિયમશાસ્ત્ર અપાયું માટે તેમનીજ મારફતે ઇશ્વર સાથે સંબંધ રખાય, એ આ લોકની દલીલ હશે એવું ૨ ; ૧૫ થી અનુમાન કરી શકાય. પરંતુ તે વાક્યમાં પ્રેરત બતાવે છે કે જે હૂતો વડે નિયમશાસ્ત્ર અપાયું મનાય છે તેઓને અધિકાર પ્રોત્તના કામને લીધેલછલેવામાં આવ્યો છે. તેઓને બાણે બંદીવાન તરીકે વિજયી રાજાધિરાજના સરગસમાં તમાશાની પેઠે જાહેર રીતે નિર્બળ તથા સત્તાહીન દેખાડવામાં આવ્યા છે.

(આ) જ્ઞાન, સુબુદ્ધિ તથા સમજણની વાત આ પત્રમાં વિશેષ આવે છે (૧ ; ૯, ૧૦, ૨૮ : ૨ ; ૨, ૩ : ૩ ; ૧૦, ૧૬ : ૪ ; ૫), વળી યુક્ત રહેલો મર્મ (૧ ; ૨૬, ૨૭ : ૪ ; ૩), યુક્ત ખજાના (૨ ; ૩) તથા ભરપુરપણું કે પરિપૂર્ણતા (૧ ; ૧૯ : ૨ ; ૯), એવા આ પત્રમાં વપરાયલા શબ્દો પછીના “જ્ઞાનમાર્ગીઓ” નાં પુસ્તકોમાં મળે છે, તેથી કેટલાએકે ધાર્યું છે કે જ્ઞાનમાર્ગના જેવો મત કલોસ્સેમાં દેખાવ દેતો હશે. તથાપિ એ સર્વ શબ્દો પાઉલના અગાઉ લખેલા પત્રોમાં મળે છે, ને તેમાંના કોઈ શબ્દનો આ પત્રમાં વિશેષ અર્થ જણાય તો તે આ નવા મતને લીધે તે અર્થ વપરાય છે, એમ લાગે છે. બીજા સંક્રામાં એવા શબ્દોના જે ખાસ અર્થ થયા તે અર્થ મુજબ તેઓ પાઉલના વખતમાં વપરાતા જણાતા નથી, માટે વપરાયલા શબ્દ ઉપર વિશેષ ભાર મૂકવાનું ખરું કારણ દીસતું નથી. પરંતુ સદરહુ શબ્દોથી એવું અનુમાન કરીએ કે પાખંડી બોધકોના ધાર્યા પ્રમાણે તેમની પાસે જે વિશેષ જ્ઞાન કહેવાતું તે પામ્યા સિવાય પંરમહિત ન થાય, તો એ સંકારણ દીસે. પાઉલ આ પત્રમાં જણાવે છે કે ગમે તે અશિષ્ટ જંગલી માણસ હોય તો પણ તે ખ્રીસ્તથી નવીનકરણ પામી શકે (૩ ; ૧૧). તેમજ આત્મિક અધિકારમાં રહેલો કોઈ બહુ માણસ ખ્રીસ્ત પાસેથી



સુગ્રાન તથા સુબુદ્ધિ પાંખી શકે, એવી પણ તે સૂચના કરે છે (૧; ૨૮). ખ્રીસ્તમાંજ ઇશ્વરનું ભરપૂરપણું શરીરરૂપે રહે છે, માટે તે હરકોઇને ભરપૂર કરી શકે છે (૨; ૯, ૧૦). તેને શોધનારાઓને ગુપ્ત રખાયલા મર્મનું પ્રકટીકરણ કરાય છે ને તેઓ તેના ગુપ્ત ખજાનામાંથી ધનવાન કરાય છે (૨; ૨, ૩). હા, મહિમાની આશા તરીકે ખ્રીસ્ત વિદેશીઓમાં રહે છે, તેજ દેવના મર્મના મહિમાની સંપત્તિ છે (૧; ૨૭)—એ સાર્વજનિક તારણોપાય પ્રગટ કરીને પાઉલ આ બોધકોનું વિશેષતા દર્શક શિક્ષણ બોલું ઠરાવે છે, એવું અનુમાન કરવામાં વાંધો નથી.

(ખ) વ્યવહારને લગતી વાતમાં આ પાખંડી બોધકો

(અ) સુનત કરવાની ભલામણ કરતા હશે, એવું ૨; ૧૧ ઉપરથી અનુમાન થઇ શકે છે. એ વાક્યમાં પાઉલ હાથે કરેલી દૈહિક સુનત નકામી ઠરાવે છે, ને “ખ્રીસ્તની સુનત” ની ઉત્તમતા દર્શાવે છે, એ ઉપરથી આ બોધ મુજબ સુનત ઉપયોગી લેખાતી સૂચવાય છે.

(આ) નિયમશાસ્ત્રના કેટલાક વિધિઓ ઉપયોગી ઠરાવતા હશે, એવું ૨; ૧૪ માં આવેલી વાતથી અનુમાન થાય છે. “આપણી વિરૂદ્ધ જે વિધિઓનો હસ્તલેખ આપણને નડતર કરનારો હતો,” એ પ્રમાણે નિયમશાસ્ત્રનું વર્ણન થાય છે એ નિઃસંદેહ છે; ને તે હસ્તલેખ ઇશ્વરે ભુસી નાખ્યો છે, વળી તેને ખીલાઓથી વધસ્તંભે જડીને વચમાંથી કાઢી નાખ્યો છે, એવું આ પત્રમાં લખવાની જરૂર જણાઇ, એ ઉપરથી નિયમના કેટલાક વિધિઓ પ્રમાણે ચાલવાનું ઉત્તેજન આ પાખંડી બોધમાં રહેલું હશે, એવું અનુમાન સકારણ કહેવાય.

હવે ઉપર લખ્યા પ્રમાણે પત્રમાંનો બોધ તપાસતાં માલમ પડે છે કે કલોરસેમાં પ્રસરતો પાખંડી મત કેટલીક આગતમાં યહુદી ધર્મનાં તરવૃને અનુસરતો હતો, પરંતુ તેમાં ખીજ કેટલીક વાત શુદ્ધ યહુદી ધર્મથી ભિન્નતા દર્શક છે. નિયમશાસ્ત્ર, સુનત, પવિત્ર તથા શુદ્ધાશુદ્ધ ખોરાક, એ સર્વ વિષે યહુદી ધર્મબોધમાં વાત સમાયલી હતી એ નિર્વિવાદ છે. પરંતુ એ ઉપરથી આ બોધકો કલોરસેમાં યહુદી ધર્મ ફેલાવતા, અથવા તો ખ્રીસ્તી મંડળીમાં નિયમશાસ્ત્ર પાળણુ દાખલ

કરવાને અર્થે મહેનત કરતા, એવું અનુમાન કરવું બૂલ ભરેલું જણાય છે. ગલાતી મંડળીમાં આવેલા બોધકો તેજ હેતુથી કામ કરતા ને ગલાતીઓને લખેલા પત્રોનો બોધ આ પત્રની દલીલ સાથે સરખાવીએ તો ખાતરી થશે કે ક્લોસ્સેમાં આવેલા બોધકો વિદેશી વિશ્વાસીઓને ખાસ નિયમશાસ્ત્રના વિધિઓ પાળવાની અગત્ય સમજાવતા હોત તો પાઉલ જુદીજ રીતે લખત (જુઓ ગલા. ૨ : ૧૬ : ૫ ; ૨-૪). ખાવા પીવા વિષે જે વાત આવે છે તે મુસાના નિયમશાસ્ત્ર મુજબ નથી, પણ ખીજ પ્રકારના માનવી સંપ્રદાય પ્રમાણે છે (જગતનાં મૂળતત્ત્વોની વાત છે). કેમકે નિયમશાસ્ત્રમાં પીવા વિષે કોઈ રીતનો સામાન્ય નિષેધ જણાતો નથી.\* તેમ હૂતોની સેવા શુદ્ધ યહુદી ધર્મથી વિરુદ્ધ છે, એવું હરકોઈ કમ્બૂલ કરશે. માટે સદરહુ પાખંડી મતની અંદર યહુદી ધર્મની કેટલીક વાતની ભારે અસર છે, એમ છતાં તે સાથે ખીજ પ્રકારના શિક્ષણની વિશેષ મેળવણી છે, એમ સ્પષ્ટ જણાય છે.

હવે આ ખીજ પ્રકારનું શિક્ષણ શું હશે એ સંબંધી ત્રણ મુખ્ય મત પ્રગટ થયા છે તે અનુક્રમે તપાસીએ.

- (ક) કેટલાએક સમજે છે કે એસ્સીની મતની મેળવણી સમજીએ તો આ પાખંડી મતમાં સમાયત્રી બધી વાતનો યોગ્ય ખુલાસો કરી શકાય. એસ્સીની પંથવાળા યહુદીઓ મૃત સરોવરને કિનારે રહેનાર મઠવાસીઓ હતા. તેઓ પરણતા ન હતા, પણ મઠોમાં રહી વૈરાગ્ય-વૃત્તિ પાળતા. તેઓની સંખ્યા ન ઘટે માટે નરબાળકો રાખીને તેમને પોતાના શિક્ષણમાં ઉછેરતા. તેઓ માંસ તથા દ્રાક્ષરસ અશુદ્ધ ગણી શાક સાથે રોટલાનો ટુકડોજ ખાતા ને પાણી પીતા. ખાવા પીવાની પરિશુદ્ધતા વિષે તેઓ એટલી બધી કાળજી રાખતા કે ભૂખ તરસથી મરતાં પણ અન્ય પંથવાળા પાસેથી ધોરાક કે પાણી લેજ નહિ. સામાન્ય પાળવા વિષે તેઓ અતિ ઘણી કાળજી રાખતા, વળી “હૂતોનાં નામ પ્રગટ કરવાં નહિ” એવી સખત મના તેઓમાં પળાતી હતી. એ બધી વાતના સંબંધમાં એસ્સીનીઓનો મત ક્લોસ્સેના પાખંડને મળતો કહેવાય. પરંતુ ખીજ ઘણી બાબતમાં ફેર જણાય છે. એસ્સીનીઓનું શિક્ષણ ગુપ્ત હોવાથી તે વિષે પુરતું જ્ઞાન નથી, તથાપિ જે વિગતોનું જ્ઞાન મળ્યું છે તેમાંની ઘણી વાત આ પત્રમાં સૂચવેલા બોધથી જુદીજ લાગે છે—જેમકે, એસ્સીનીઓ સૂર્યની પુજા તો કરતા, પણ હૂતોની સેવા કરતા એની સાબિતી નથી; તેઓના પંથમાં ભળવું ઘણુંજ મુશ્કેલ હતું; જે તેમાં ભળ્યા તેઓ મઠવાસ પાળતા; રનાન કરવા વિષે

\*પરંતુ હેબ્રી. ૯; ૧૦ માં ખાવા પીવા વિષેના નિયમોની વાત આવે છે, માટે રાખીઓના સંપ્રદાય પ્રમાણે ન પીવા વિષેના કેટલાક માનવી નિયમો સ્પષ્ટ પળાતા હશે.

તેઓમાં ધણાજ ઝીણા નિયમો પળાતા; મંદિરમાં જનાવરો કપાતા તેથી પર્વો પાળવા સાડ તેઓ મંદિરમાં જતા નહિ; શુદ્ધ રીતે તૈયાર થયેલો ખોરાક યજ્ઞરૂપ સમજતા ને ખોરાક તૈયાર કરનારા ખાસ શુદ્ધ થયેલા વૈરાગીઓને યાજ્ઞકતુલ્ય ગણતા. વળી યજ્ઞશાસ્ત્રેમનો નાશ થતાં સુધી તેઓનો મત પાલેસ્તાઇન દેશની બહાર પ્રસાર પામેલો જણાતો નથી. આવી વાતો ધ્યાનમાં લીધાથી કલોસ્સેમાં પ્રસરતા પાખંડી મતમાં ઓસ્સીની પંથના બોધની મેળવણી હતી, એવું માનવું સહારણુ લાગતું નથી.

( સ્ ) બીજા કેટલાએક માને છે કે “ જ્ઞાનમાર્ગીઓ ” ના બોધની અસર આ પત્રમાં સૂચવેલા મતમાં જણાય છે. આ પત્રના અસલપણા વિષે જે વિદ્વાને પ્રથમજ વાંધો લીધો તેણે એ કારણથી લીધો કે આમાં વપરાયેલા શબ્દ તથા સૂચવાયેલો બોધ કેરિથસના પાખંડને મળતાં છે. ત્યાર પછી બીજા વિદ્વાનોએ એવો અભિપ્રાય આપ્યો કે બીજા સંક્રામાં પરિપક્વ થયેલા જ્ઞાનમતની આ પત્રમાં અસર થયેલી જણાય છે. હવે આ પત્રમાં આવેલા “ જ્ઞાન,” “ ભરપુરપણું ” ( કે “ પરિપૂર્ણતા ” ) ઇત્યાદિ શબ્દોનો ઉપયોગ જ્ઞાનમાર્ગીઓથી થાય છે; વળી આહિના જુદા જુદા દરજ્જાના “ દૂતો ” જ્ઞાનમાર્ગીઓથી કહેલા “ એઓન ” ના જેવા લાગે છે; તેમ દેહ દમન તથા સ્થૂલ વસ્તુઓની અશુદ્ધતા વિષેની સૂચનાઓ જ્ઞાનીઓએ માનેલી સ્થૂલ જગતની અશુદ્ધતાને કેટલેક અંશે સૂળતી આવે છે, એ સર્વ તો કમ્પૂલ કરવું પડે છે. પરંતુ નીચે આપેલાં કારણોને લીધે આ મળતાપણું કેવળ ઉપર ઉપરનું છે — ખરું નથી — એમ માનવું આવશ્યક છે.

( ક ) સદરહુ શબ્દો ૩મી. તથા ૧ કરી. જેવા પાઉલના સર્વમાન્ય પત્રોમાં મળે છે માટે તેઓ ખાસ જ્ઞાનમાર્ગીઓના શબ્દ નથી. એફે. તથા કલો. પત્રોમાં પાઉલ “ ભરપુરપણું ” અર્થનો શબ્દ ઇશ્વરી સદગુણોની “ પરિપૂર્ણતા ” સૂચવવા સાડ વાપરે છે એ અર્થ અપૂર્વ છે ખરો, પરંતુ નવા પાખંડને લીધે એ અર્થ કરવાની જરૂર પડી હશે. ત્યાર પછી આ પત્રની વાત ઉપરથી એ શબ્દનો જ્ઞાનીઓથી ઉપયોગ થયો હશે, એમ સમજવું યુક્ત લાગે છે.

( ખ ) જ્ઞાનમાર્ગીઓથી મનાતા “ એઓન ” તથા પવિત્ર પરમેશ્વર વચ્ચે વિરૂદ્ધતા સમજાતી તેવી આ પત્રમાં દૂતો વિષે સૂચવાતી

નથી. દૂતોને ઇશ્વરના મર્મના રહસ્ય વિષે પુરેપુરું જ્ઞાન તો મળ્યું નથી—મંડળી વડે જ્ઞાન મળશે, એવું એકે. ૩ ; ૧૦, ૧૧ માં કહેલું છે; ને આ પત્રમાં ખ્રીસ્ત તેઓને સંજનાર તથા તેઓનો શિરપતિ છે, તેમ ખ્રીસ્તના કામને લીધે તેઓનો અધિકાર લઈ લેવામાં આવ્યો છે, એવું જણાય છે, પણ-તેઓ ઇશ્વરના વિરોધી છે, એમ પાઉલ કોઈ ઠેકાણે સૂચવતો નથી.

(ગ) સદરહુ “એઓન” નામે ઇશ્વરના વિરોધીઓના કારણથી જગતમાં ભુંડાઈની ઉત્પત્તિ થઈ, એવો ખુલાસો જ્ઞાનમાર્ગીઓ કરતા. પરંતુ આ પત્રમાં ભુંડી ચાલતી ઘણી વાત આવે છે, છતાં ભુંડાઈની ઉત્પત્તિનો કંઈ ખુલાસો કરવામાં આવતો નથી અથવા તો સૂચવાતો નથી.

(ઘ) ખાસ રથલ જગતની અશુદ્ધતાથી છુટવાના હેતુએ ખાવા પીવા વિષે દેહદમન કરવું, એવો બોધ આ પત્રમાં આપેલો સંભવતો નથી. અહિં દેહદમનનો હેતુ દૈહિક ઇચ્છાઓને નિરર્થક કરવાનોજ સૂચવાય છે.

એવાં કારણોથી આ પાખંડી બોધમાં “જ્ઞાનમાર્ગ” ના બોધની અસર જણાય છે, એમ માનવું નિષ્કારણ ઠરે છે.

(ગ) હાલના ઘણાખરા ટીકાકારો એવું માને છે કે યહુદી ધર્મની અસર ઉપરાંત આ પાખંડી બોધમાં જે અસર જણાય છે તે કોઈ ખાસ પંથ કે મતની નહિ, પણ પહેલા સંક્રામાં પ્રસરતી ને પૂર્વ દિશાથી આવેલી વૈરાગ્યાદિ વિષેના શિક્ષણની અસર હતી. આ અસર ઇ. સ. પૂર્વેના કેટલાક ગ્રીક તત્ત્વવેત્તાઓના બોધમાં તેમજ એસ્સીની પંથના મતમાં જણાય છે. તેને લીધે પાઉલના રૂમમાં પહોંચ્યા પહેલાં ત્યાંની મંડળીમાં કેટલાક શાકજ ખાનારા આવેલા જણાય છે (જુઓ રૂમીનો ખુલાસો પૃષ્ઠ ૨૧૬). આસરે ઇ. સ. ૮૦ માં આશીઆ પ્રાંતમાં લખેલા “સિખિલાઇન દેવવાણી” નામના ગૂઢ પુસ્તકમાં પણ આ અસર જણાય છે. આ અસર પામેલા કેટલાક યહુદી ખ્રીસ્તીઓ કલોસ્સેમાં આવીને યહુદી ધર્મની કેટલીક વાતો સાથે દૂતોની સેવા તથા વૈરાગ્યવૃત્તિ વિષેનો બોધ કરતા, એવો અત્રે ચરચાતા પાખંડી મતનો ખુલાસો કરીએ તો આ પત્રમાં સૂચવેલી બધી વાત સમજી શકાય એમ છે.

આ પાખંડી બોધરૂપી બીજને સાફ ક્રૂગીઆના બ્રહેમી લોકોનાં મન તૈયાર થયેલી અનુકૂળ જમીનરૂપે જણાય છે. તેઓનાં એક તત્ત્વવેત્તાએ કહ્યું હતું કે

“જગત પ્રાણમય તથા દેવતાઓથી ભરપુર છે,” ને સાધારણ નિરાક્ષર લોકો આ પાખંડના જેવી વાતનો અંગીકાર કરવા તત્પર હતા, એ મંડળીના ઇતિહાસથી સિદ્ધ થાય છે. વળી આધા બોધને સારૂ સમય પણ અનુકૂળ હતો. પહેલા સંક્રામાં ધણા પિદેશીઓ મૂર્તિપુજથી તથા મૂર્તિપુજ સાથે જોડાયેલી અધિક ભુંડાઈથી કંટાળી જતાં આત્મિક સુધારાનો રસ્તો શોધ્યાં કરતા હતા ને આ પાખંડમાં સૂચવેલા માર્ગ જેવા વહેમ તથા દેહકષ્ટરૂપી વિકટ પંથમાં દાખલ થવા તૈયાર હતા, એ નિઃસંશય છે. એવી અનુકૂળ જમીનમાં પડેલાં પાખંડરૂપી જી ઉગવાથી તથા વધવાથી બીજા સંક્રામાં પરિપક્વ થઈને જ્ઞાનમાર્ગરૂપી ફળ ઉપજવનારાં થયાં, એમ મનાય ; પરંતુ આ પત્ર લખતી વેળાએ કેરિંથસનો અથવા પૂર્ણ થયેલા જ્ઞાનમાર્ગનો બોધ અપાતો, એવું માનવાનું એકે સખળ કારણ નથી. ડા. લાઇટફુટે બતાવી આપ્યું છે કે ઇશ્વર સાથે સંબંધ રાખનારા દેવી પરાક્રમીઓના કબેલા પ્રકાર ધ્યાનમાં લીધાથી જ્ઞાનમાર્ગનો ક્રમે ક્રમે થયેલો ઉદ્ભવ સમજી શકાય છે. પાઉલના વખતમાં “પરાક્રમીઓ” ઇશ્વરના મનોરથ અપૂર્ણ સમજતા મનાતા ; કેરિંથસના વખતમાં તેઓ તે વિષે તદ્દન અજ્ઞાન મનાતા, ને બીજા સંક્રામાં ઇશ્વર પાસેથી નીકળી આવી સૃષ્ટિ સાથે સંબંધ રાખનારા “એઓન” નામના પરાક્રમીઓ ઇશ્વરની પવિત્ર ઇચ્છાના વિરોધીઓ સમજતા. માટે કલોસ્સેના પાખંડમાં જ્ઞાનમાર્ગીઓનો બોધ તો નહિ, પણ જે અસલ વિચારો ઉપરથી સદરહુ બોધનો ઉદ્ભવ થયો તેની મેળવણી જણાય છે, એમ માનવું યુક્ત છે.

### કર્તા વિષે.

આ પત્રમાં લખનાર તરીકે પાઉલનું નામ ત્રણ વખત આવે છે ( ૧ : ૧, ૨૩ : ૪ ; ૧૮ ), તેથી તે તેનો લખેલો મનાતો આવ્યો છે, એ સ્વાભાવિક કહેવાય. પાઉલે આ પત્ર લખ્યો એવો પહેલા સંક્રાનો કોઈ સ્પષ્ટ બાહ્ય પુરાવો તો નથી, તથાપિ રૂમનો ક્લેમેન્ટ “દેવની પ્રીતિના બંધનનું વર્ણન કોણ કરી શકે ?” લખે છે તે વાતમાં ૩ ; ૧૪ ની સૂચના હોય. બીજા સંક્રાનો પુષ્કળ પુરાવો મળી આવે છે. ઇગ્નાટીઅસ ( ઇ. સ. ૧૧૦ ) એફેસીઓ પર લખીને ૧ ; ૨૩ ના અસલ ગ્રીક શબ્દો ઉતારે છે. માર્શીઓનના નિયમગણમાં ( ઇ. સ. ૧૪૦ ) આ પત્ર પાઉલના દસ પત્રોમાંનો એક ગણાય છે. જસ્ટીન માર્ટર ( ઇ. સ. ૧૧૦-૧૭૦ ) તથા અંત્યોખનો થીઓફીલ ( ઇ. સ. ૧૭૬-૧૮૬ ) ખ્રીસ્તને “આખી સૃષ્ટિનો પ્રથમ-જનિત” કહે છે ( ૧ ; ૧૫ ). ઇરેનેઅસ ( ઇ. સ. ૧૮૦ થી ૧૯૦ સુધીમાં ) પત્રનું તથા કર્તાનું નામ આપીને ૪ ; ૧૪ ઉતારે છે, તેવીજ રીતે આલેક્સાંદ્રીઆનો ક્લેમેન્ટ ( ઇ. સ. ૧૫૦-૨૨૦ ) ૧ ; ૨૮ ઉતારે છે. વળી તર્તલીઅન આ પાઉલનો પત્ર છે એમ કહીને દરેક અધ્યાયમાંથી લીધેલાં વાક્યો લખે છે. મુરાટોરીના અપૂર્ણ લેખના નિયમગણમાં ( ઇ. સ. ૧૮૦ ) આ પત્ર સમાયલો છે,

ને ઝોરીગેન ( ઇ. સ. ૧૮૫-૨૫૪ ) ૨ ; ૧૮, ૧૯ ઉતારે છે. અર્થાત્ પાઉલના પત્રોની વાત કે તેની ટીપ ધર્મપિતૃઓનાં લખાણમાં મળે છે ત્યારથી આ ૫૨ વિષેનો પુરાવો મળે છે, ને બીજા સૈકાને અંતે તે સર્વત્ર પાઉલનો મનાતો હતો, એ સ્પષ્ટ છે.

આ ૫૨ પાઉલનો લખેલો છે તે વિષે ઇ. સ. ૧૮૩૮ સુધી કોઇએ વાંધો લીધો નહોતો, પણ તે વરસમાં એક વિદ્વાને ૫૨માં ચરચાયલા વિષય તથા શૈલીને લાંબે વાંધો લીધો, ને તેના કેટલાએક અનુયાયીઓ હજી વાંધો લે છે. પરંતુ હાલ કોઇ વિદ્વાન આ ૫૨ તદ્દન ખનાવટી ગણતો નથી. અર્વાચીન વાંધો લેનારાઓ એવો અભિપ્રાય જણાવે છે કે પાઉલે ક્લોરસેની મંડળી ઉપર કુંકા ૫૨ તો લખ્યો, પછી એ અસલ ૫૨ ઉપરથી પાઉલના કોઇ શિષ્યે એફેસીઓને ૫૨ ખનાવીને તે ખનાવટી ૫૨ની કેટલીક વાત, તેમજ જ્ઞાનમાર્ગીઓના મતનું ખંડન કરનારી કેટલીએક દલીલો, સદરહુ અસલ ૫૨માં ઉમેરી હાલનો ક્લોરસી-ઓને ૫૨ તૈયાર કરીધો. માટે પાઉલની કેટલીક વાતો આ ૫૨માં છે, એ સર્વમાન્ય છે ; ૫૨ની બાકીની વાત પાઉલે લખી કે નહિ, એટલીજ તકરાર રહી છે.

આખો ૫૨ પાઉલથી લખવામાં આવ્યો નથી, એવું ધારવાનાં જે વિવિધ કારણો રજૂ કરવામાં આવ્યાં છે તે તપાસીએ. તે નીચે મુજબ :—

(ક) આ ૫૨માં વપરાયલા શબ્દો તેમ તેમાં જણાતી શૈલી તપાસતાં માલમ પડે છે કે તે પાઉલના બીજા પત્રોને મળતો નથી, માટે પાઉલ તેનો કર્તા ન હશે.

( શબ્દ તથા શૈલી ફેર વિષે જુઓ એફેસીઓને પત્રનો ખુલાસો પૃષ્ઠ ૯, ૧૦ ).

આ ૫૨માંના ૩૮ શબ્દ પાઉલના બીજા પત્રોમાં મળતા નથી એ વાત ખરી છે, પરંતુ વિષય તથા સમય જુદા હોવાથી નવા શબ્દનો ઉપયોગ કરવાની જરૂર જણાય, એ કેવળ સ્વાભાવિક છે. આપણાંડના એક વિદ્વાને બતાવ્યું છે કે એક પ્રખ્યાત ગ્રીક ઇતિહાસકર્તાના દરેક પુસ્તકમાં નવા નવા શબ્દ મળે છે, તેનું કારણ એ છે કે તે પાઉલની પેઠે હમેશ મુસાફરી કરતાં નવા દેશોની મુલાકાત લઈને નવા શબ્દની માહિતી મેળવતો તેમ નવા વિષયોની હકીકત આપતો. તેજ પ્રમાણે પાઉલ હાલ રૂમમાં રહીને તેમ નવા મત વિષે લખીને નવા શબ્દનો ઉપયોગ કરે એમાં કંઈ નવાઈ નથી. દરેક પત્રમાં ખાસ વપરાયલા શબ્દો મળે છે, ને બીજા પત્રોના પ્રમાણમાં આ ૫૨માં નવા શબ્દોની સંખ્યા વિશેષ લાગતી નથી.

તેમજ શૈલી વિષે યાદ રાખવાનું છે કે પાઉલ કાચી કેદમાં રહી શાંતતાથી લખી શકતો ત્યારે તેની લખવાની ઢબમાં ફેર જણાય તો એ આશ્ચર્યકારક કહેવાય નહિ. તથાપિ આ ૫૨ની ખાસ શૈલી સરખી ઢબ તેના અન્ય પત્રોના કેટલાક વિભાગમાં જણાય છે તેમ આ ૫૨માં સર્વમાન્ય પત્રોના જેવાં વાક્યો મળી આવે છે

( જીઓ ૧ ; ૧-૮ : ૨ ; ૬-૧૩ : ૩ ; ૧-૧૩ : ૪ ; ૭-૧૭ ). માટે શબ્દ તથા શૈલીફર પરથી આ પત્ર પાઉલનો નથી, એવું અનુમાન કરવું સકારણુ લાગતું નથી.

( ય ) આ પત્રમાં જે પાખંડી જ્ઞાનમાર્ગી મતની સૂચનાઓ આવે છે તે મતે પહેલા સૈકાના અંત પહેલાં દેખાવ દીધો ન હતો, માટે આ પત્ર ખીજા સૈકાનો હોવો જોઈએ, તેથી તે પાઉલે લખેલો મનાય નહિ.

કલોસ્સેમાં પ્રસરતા પાખંડી મત વિષે ઉપર જે વિવેચન થયું ( પ્રૌ ૩-૧૧ ) તેથી જણાય છે કે આ પત્રમાં સૂચવેલો બોધ પ્રેરિતના વખતમાં આપી શકાય એવો હતો. પરિપક્વ થયેલા જ્ઞાનમાર્ગનાં ખી તો પાઉલના સમયમાં રોપાતાં હતાં ખરાં ; પરંતુ કલોસ્સેના પાખંડીમાં કેરિથસના મતની અથવા તો ખીજા સૈકાના જ્ઞાનમાર્ગીઓના મતની અસર જણાઈ છે, એવું ધારવાનું સખળ કારણુ નથી, માટે આ ખીજા દલીલ નિરાધાર ઠરે છે.

( ગ ) આ પત્રમાં દૂતોની જે વાત આવે છે તે પાઉલના વખતમાંની વાંત લાગતી નથી, માટે પ્રેરિતના વખત પછી આ દૂતો સૂચક વીંચેલા લખવામાં આવ્યાં, એવું માનવું આવશ્યક છે.

આ પત્રમાં આવેલી દૂતો વિષેની વાત પહેલવહેલાં આશ્ચર્યકારક લાગે એમ છે, પરંતુ તે વિષે વિચાર કરતાં માલમ પડે છે કે પ્રેરિતના સમયના પાખંડીઓ દૂતોની આવી વાત માને ને આવી સેવા કરે, એમ ધારવું સકારણુ છે. કલોસ્સેમાં દૂતો વિષે અપાતા બોધમાં તે સમયમાં સાધારણુ ફેલાતી વાત સિવાય ખીજા વાતની મેળવણી સમજવાની જરૂર લાગતી નથી. જીના કરારમાં તેમ નવા કરારમાં પણ દૂતોની અનેક વાત આવે છે. યહુદીઓમાં દૂતો ધર્મરના સંદેશિયાતરીકે ધર્મરના હુકમ પાળનારા મનાતા તેના પુઝ્કળ દાખલાઓ મળી આવે છે. વળી પુન. ૩૩ ; ૨ નો ખુલાસો કરતાં યહુદી બાબ્યકારોએ જણાવ્યું હતું કે દૂતોની મારફતે નિયમશાસ્ત્ર આપેલું હતું તે વાતની સૂચના સ્તેફનના બાપણુમાં ( પ્રે. ફ. ૭ ; ૩૮, ૫૩ ), પાઉલનાં નિર્વિવાદિત લખાણુમાં ( ગલા. ૩ ; ૧૯ ) તેમ હેબ્રીઓને લખેલા પત્રમાં ( હેબ્રી. ૨ ; ૨ ) મળી આવે છે. દૂતોના વિવિધ દરજ્જાની સૂચના પહેલાં દાનિયેલના પુસ્તકમાં જણાય છે ( દા. ૧૦ ; ૧૩ ), તે દરજ્જાની વાત રૂમી. ૮ ; ૩૮ માં આવે છે. નિયમગણુમાં ન આવેલાં દુગ્ધ પુસ્તકોમાં તથા પહેલા સૈકાના યહુદી ગ્રંથકારનાં લખાણુમાં સૃષ્ટિનાં બધાં કાર્યો જાણુ દૂતોની મારફતે કરાતાં હોય એવી વાતો સાધારણુ છે. આ અતિશય વધી ગયેલા દૂતો વિષેનું શિક્ષણુ ફરોશી તથા સાદુકી પંથોમાં મતફેર થવાનું કારણુ હતું ( જીઓ પ્રે. ફ. ૨૩ ; ૮ ) એવું હાલના કેટલાક વિદ્વાનનું માનવું છે. આવા ધર્મરની સેવા કરનારા પરાક્રમીઓની પુજા થાય એ તો શુદ્ધ યહુદી ધર્મની વિરુદ્ધ કહેવાય, ને કોઈ પણ ધર્મચુરત યહુદી એવી સ્વેચ્છિત સેવાને ધિક્કાર એ નિઃસંદેહ છે. પરંતુ એવા પરાક્રમીઓની મદદ

મેળવવાને અર્થે તેમની સેવા કરવી એ માનવી સ્વભાવને અનુસરતુંજ છે, માટે જે વિદેશીઓમાં રહેનારા યહુદીઓ પોતાના ધર્મની શુદ્ધતા વિષે નિશ્ચિત થયા હતા તેઓ દૂતોની સેવા કરવા લાગે એમાં કંઈ અસંભવ નથી. આશીઆત્માં વિદેશી વિશ્વાસીઓમાં આ નિષેધિત સેવાનો પગપેસારો થયો હતો એવી સૂચના પ્રક. ૧૯; ૧૦: ૨૨; ૯ માં આવે છે. યોહાન પ્રેરિતની જીવગીમાં સદરહુ સેવાની મનાની જરૂર પડી હતી તેથી જણાય છે કે પાઉલના વખતમાં પાખંડીઓ દૂતોની સેવા કરતા એ અસંભવિત ન ગણાય.

( ઘ ) આ પત્રમાં કરેલી ખ્રીસ્ત વિષેની વાત પાઉલના નિર્વિવાદિત પત્રોની વાતથી છેક જુદી છે, એવી દલીલ આપતાં વાંધો લેનારા બતાવે છે કે આમાં ખ્રીસ્ત સૃષ્ટિનો તેમ મંડળીનો શિરપતિ લેખાય છે પણ પાઉલના ખરા પત્રોમાં તે વેદના પામતો જીવાર્પણ કરનાર ત્રાતા ગણાય છે ; અહિં તેના વડે તેમજ તેને અર્થે બધું ઉત્પન્ન થયલું કહેવાય છે, પણ ૩મી. ૧૧; ૩૬ પ્રમાણે દાશ્વરપિતા વડે તથા તેને અર્થે બધું છે ; વળી ખ્રીસ્ત વડે જે તારણ તે જાણે વિશ્વાસથી નહિ પણ જ્ઞાન વડે મળતું હોય એવી વાત આ પત્રમાં આવેલી જણાય છે.

એ દલીલ ધ્યાનમાં લેતાં કમ્પૂલ કરવું પડે છે કે સૃષ્ટિમાં ખ્રીસ્તની શ્રેષ્ઠતા પર આ પત્રમાં વિશેષ ભાર મૂકેલો છે ખરો. પરંતુ તે શ્રેષ્ઠતા આ પત્રમાંજ આવેલી નવી વાત છે, એમ ધારવું ભૂલ ભરેલું છે. કરીથીઓને લખેલા પહેલા પત્રની વાતથી ૩મી. તથા કલો. ની વિરૂદ્ધ દીસતી વાતોનો સંબંધ સ્પષ્ટ સમજાય છે. ૧મી કરી. ૮; ૬ માં પાઉલ લખે છે કે, “ એક દેવ, એટલે બાપ છે, જેનાથી સર્વ છે, ને આપણે તેને સારૂ છીએ ; ને એક પ્રભુ એટલે દસુ ખ્રીસ્ત છે, જેને સારૂ સર્વ છે, ને આપણે પણ તેને આસરે છીએ.” એ ઉપરથી માલમ પડે છે કે દેવ બાપ સર્વનો કર્તા છે ને આપણે તેને અર્થે છીએ, પરંતુ ખ્રીસ્તને અર્થે સર્વ છે ને તેનાથી આપણે સૃજનયા હતા. વળી ૧ કરી. ૧૫; ૨૪-૨૮ માં સમાયલી વાતથી જણાય છે કે બાપે પુત્રને રાજ્યાધિકાર સ્થાપવાનું કામ આપ્યું છે પરંતુ અંતે દેવપુત્ર બધું પોતાને આધીન કરીને દાશ્વરપિતાને રાજ્ય પાછું સોંપી દઈને પોતે દેવને આધીન થશે, એ સારૂ કે દેવ સર્વમાં સર્વ થાય. માટે બધું ખ્રીસ્ત વડે તેમ તેને અર્થે થયું છે, એવું પાઉલના અંક સર્વમાન્ય પત્રને આધારે માનવું જોઈએ, તેથી સિદ્ધ થાય છે કે ને બાપત આ પત્ર વિષે વાંધો લેવાનું કારણ નથી. સૃષ્ટિમાં ખ્રીસ્તના અધિકાર ઉપર આમાં વિશેષ ભાર મૂકેલો, એ કેવળ પાખંડી બોધનું ખંડન કરી કલોરસીઓનો સંબંધ શિરપતિ સાથે અખંડ રાખવાને અર્થે છે. બાકી પાઉલનાં લખાણમાં સદરહુ અધિકાર વિષેનું શિક્ષણ નવીન નથી.



વળી ખ્રીસ્તના કરેલા તારણ વિષે તથા તારણ મામલાનાં સાધન વિષે આ પત્રમાં ૨૫૪ સૂચનાઓ છે. તેનામાં પાપની માફી છે; તેના વધસ્તંભ પર વહેવડાયેલા લોહીથી શાંતિ તથા મિલાપ થાય છે, માટે તારણના સાધન તરીકે નયમશાસ્ત્રના વિધિઓની સમાપ્તિ થયેલી જાણવી ( ૧ ; ૧૪, ૨૦, ૨૧ : ૨ ; ૧૪ ). વળી ખ્રીસ્તની સાથે સંગત કરવાથી પાપ સંબંધે મરણ તેમજ ન્યાયીપણા સંબંધે ઉત્થાન થાય છે ( ૨ ; ૧૧-૧૩ : ૩ ; ૧-૭ ), એ શિક્ષણ રૂમીઓના પત્રમાં કરેલા બોધને મળતુંજ છે. દેવના ન્યાયીપણા વિષે તથા વિશ્વાસ વિષેની સવિસ્તાર વાત રૂમીઓમાં સમાયેલી છે તેવી વાત કલોસ્સીઓમાં કરેલી નથી, એનું કારણ એટલુંજ છે કે આ પત્રનો વિષય જુદો છે. નિયમની કરણીઓ વિષેની તકરારનો ફેસલો થઈ ચુક્યો હતો, પણ હવે દૂતોની સેવા, ગૂઢ જ્ઞાન તથા વૈરાગ્યયુક્ત દેહદમ્નની વાતની વિરૂદ્ધ લખવાની જરૂર પડે છે. એમ છતાં આ પત્રની રચના રૂમીઓમાં સમાયેલી અચળ પાયારૂપી દલીલો પર રથપાયેલી છે, એ નિઃસંદેહ છે. વિશ્વાસ વિષે જે સૂચનાઓ આ પત્રમાં આવે છે તે તપાસવાથી માલમ પડે છે કે કલોસ્સી-ઓના વિશ્વાસ વિષે સાંભળીને પ્રેરિત હરખ કરતો ( ૧ ; ૩ ); ખ્રીસ્તની આગળ પવિત્ર, નિઃકલંક તથા નિર્દોષ એવા રજુ થવાની સરત વિશ્વાસ છે, માટે તેમાં જાણે પાપો ધાલીને દૃઢ રહેવું ( ૧ ; ૨૩ ); ખ્રીસ્ત પ્રત્યે કલોસ્સીના ખ્રીસ્તીઓના વિશ્વાસની સુદૃઢતા જેવા માટે પાઉલ આત્મામાં તેઓ મધ્યે હાજર હતો ( ૨ ; ૫ ); જે શુદ્ધ શિક્ષણ તેઓ પામ્યા તે મુજબ વિશ્વાસમાં સ્થિર કરાધને ખ્રીસ્તમાં યોગ્ય વર્તણૂક ચલાવવી જોઈએ ( ૨ ; ૭ ); ખ્રીસ્ત સાથે આત્મિક ઉત્થાન પામવા સારૂ તેને કબરમાંથી ઉઠાડનાર દેવની પ્રેરકશક્તિ પર વિશ્વાસ કરવાની જરૂર છે ( ૨ ; ૧૨ ). આવી વિશ્વાસ વિષેની વાત રૂમીઓના પત્રના બોધને મળતીજ છે. ખ્રીસ્તની વાત માનીને તેના પર તારણને અર્થે ભરોસો રાખવો, કેવળ એમ નહિ પણ તેની સંગતમાં રહેવું, એ પાઉલના બોધ મુજબ જીવંત વિશ્વાસ કહેવાય, ને તેવાજ વિશ્વાસની ૨૫૪ સૂચનાઓ આ પત્રમાં આવે છે.

( ૬. ) “ એફેસીઓને પત્ર ” ની વાતને આ પત્રનો બોધ મળતો હોવાથી તે પાઉલનો લખેલો નજ મનાય, એવી દલીલ પણ કરવામાં આવે છે.

એફેસીઓને લખેલા પત્રનો નકાર કરનારાઓ તે પત્ર સાથેના મળતાપણાને લીધે આ પત્રની ઘણી વાતોનો પણ નકાર કરે, એ આશ્ચર્યકારક નથી, કેમકે બેઉ પત્રનો અન્યોન્ય સંબંધ નિર્વિવાદજ છે ( જુઓ એફેસીઓને પત્રનો ખુલાસો ૫૪ ૨૫-૨૭ ). પરંતુ બીજે પક્ષે સદરહુ મળતાપણું એફેસીઓના પત્રના સ્વીકારનારાઓને આ પત્રની સત્યતા વિષે વધતી ખાતરી પમાડે છે. એફેસીઓને લખેલા પત્રના સંબંધમાં જે વાંધાઓ લેવામાં આવ્યા છે તે વજનદાર નથી, એમ તે પત્રના ખુલાસાની પ્રસ્તાવના બેવાથી માલમ પડશે. બન્ને પત્રો એકે વખતે લખેલા હતા

માટે તેમાં મળતાપણું હોયજ, છતાં આ પત્ર પાખંડી મતનું ખાસ ખંડન કરવા સાથે અમુક સ્થાનિક મંડળી પર લખેલો જણાય છે, ને એફેસીઓને પત્ર સામાન્ય પત્ર તરીકે અનેક મંડળીઓ પર મોકલવામાં આવ્યો, તે કારણથી કંઈક પ્રાસંગિક ભિન્નતા પણ જણાય, એ સ્વાભાવિકજ છે.

કલોસ્સીઓ પર પાઉલે ટુંકો પત્ર લખ્યો ને તેનો પછીથી વધારો થયો, એ મત હોદ્દસ્માન નામે જર્મનીના એક વિદ્વાને ઇ. સ. ૧૮૭૨ માં પ્રગટ કર્યો. તેણે જે ભાગનો નકાર કર્યો તે મુખ્યત્વે કરીને ૧; ૬ (ઉત્તરાર્ધ), ૯ (ઉત્તરાર્ધ), ૧૧, ૧૨, ૧૪-૧૮, ૨૪, ૨૬-૨૮ : ૨; ૨ (ઉત્તરાર્ધ), ૩, ૧૦, ૧૫, ૧૭, ૧૮ (પૂર્વાર્ધ), ૧૯, ૨૨ (ઉત્તરાર્ધ), ૨૩ (પૂર્વાર્ધ) : ૩; ૧, ૨, ૪-૧૧, ૧૪-૧૬; ૧૮-૨૫ : ૪; ૧, ૯, ૧૫-૧૭—એટલા છે. તે સિવાય ધણું વાંચ્યોના કંઈક ભાગ નકાર્યા છે, પરંતુ ઉપર સૂચવેલાં વાંચ્યો બાદ કરીને પત્ર વાંચીએ તો સદરહુ મત મુજબ પત્રમાં કેવો અસંબંધ દેખાય, એની ખાતરી થશે. એવો અસંબંધ પત્ર પાઉલ કોઈ મંડળી પર લખી મોકલે, અથવા તો એવો ટુંકાઈપી પત્ર લખને પાઉલનો કોઈ અનુયાયી હાલનો અખંડ તથા જીવંત પત્ર બનાવી શકે, એ કેવળ અશક્ય લાગે છે. પાઉલની કલમ પાઉલને હાથે આવી હુલી નજ થાય, તેમ બીજાને હાથે આવી ચપલતાથી ઉપડે નહિ, એ નિશ્ચયપૂર્વક છે.

આ મતને ઝાઝો ટેકો મળ્યો નથી. જે વિદ્વાનો તેની ઝીણી તપાસ કરે છે તેઓ તેમાં ધણો ફેરફાર કર્યા વગર રહેતા નથી. ઉદાહરણ,—જોહન સ્કોટન નામે જર્મનીના એક વિદ્વાન ટીકાકારે તેની તુલના કરી પહેલવહેલાં (ઇ. સ. ૧૮૮૫માં) ઉપર લખેલાં વાંચ્યોમાંનાં દશેકનો નકાર કરવાની સંમતિ આપી હતી, પરંતુ વધુ વિચાર કર્યાથી તેણે ઇ. સ. ૧૮૯૧ માં જણાવ્યું કે ૧; ૧૬ (ઉત્તરાર્ધ), ૧૭ કદાપિ કાઢીએ તો કઢાય, પણ તે સિવાય પત્રની તમામ વાત પાઉલની લખેલી છે, એમ માનવું સકારણ છે.

વિચાર કરતાં માલમ પડે છે કે પાઉલ કોઈ મંડળી પર પત્ર લખે તે અદૃશ્ય થાય, પરંતુ તેમાં ઉમેરો કરીને કોઈ પ્રેરિતને નામે મંડળીમાં નવો પત્ર પ્રગટાવે, ને ધર્મત્ર મંડળીના બધા લોક તે પત્રને પાઉલનો લખેલો માને, એ કેવળ અસંભવિત છે. માટે ઉપર લખ્યા પ્રમાણે જેઓ આ પત્રના અમુક ભાગ પાઉલના લખેલા માને છે, તેઓએ એ પણ માનવું કે આખો પત્ર પાઉલનોજ હોવો જોઈએ.

છેલ્લે, આ પત્રની સત્યતા દર્શાવનારી એક વજનદાર દલીલ બહુ વાંચનારાઓનું ધ્યાન ખેંચવાથી વધતી ખાતરી થાય, એવું દીસે છે. ફિલેમોનને લખેલા પત્ર સાથે આનો ગાઢ સંબંધ સિદ્ધજ છે. ઝોનેસીમસની વાત બંને પત્રોમાં આવે છે, યુસ્તસ સિવાય બીજા બધા સલામ લખાવનારા ભાઈઓ બંને

પત્રોમાં એનેએન છે, ને આર્ખિપ્પસનું નામ બંનેમાં મળે છે. આવી મળતી વાતોને લીધે બંને પત્રો એકજ કર્તાના તથા એકજ સમયના માલમ પડે છે. પરંતુ ફિલેમોનનો પત્ર પાઉલનો લખેલો છે, એ નિઃસંદેહ છે. કાઇ ધૂર્ત માણસ પાઉલનું નામ લખને એવો પત્ર લખે એ કેવળ અર્થિત્ય છે. વળી કાઇ ધૂર્ત લખવા બેસે તો યુસ્તસનું નામ બંને પત્રોમાં આવે, તેમજ પાઉલના સાથી બંદીવાનનું એનેએન નામ આવે (જુઓ ૪ ; ૧૦, ૧૧. ફિલે. ૨૩, ૨૪). માટે જેમ આ પત્રથી એફેસીઓને પત્રને ટેકા મળે છે તેમજ ફિલેમોનના પત્રથી આને ટેકા મળે છે. ત્રણે પત્રો સાથે જોડાયેલા છે, “ને ત્રેવડી વણેલી દોરી જલદી છુટતી નથી.” ત્રણે પત્રો પાઉલ પ્રેરિતના લખેલા છે, એ જે પુરાતન કાળથી સાર્વત્રિક મંડળીનું માનવું છે તે ખરું છે, એવી નિશ્ચયતા પામીને આપણે આ પત્રોનો નિત્ય સદુપયોગ કરવો જોઈએ.

**રથળ તથા સમય વિષે.**

એફેસીઓના ખુલાસાની પ્રસ્તાવનામાં આ બાબત જે વિવેચન કર્યું છે તે જુઓ (૫૪-૧૮). આ પત્ર લખતી વેળાએ પાઉલ કેદી હતો, એ ૪ ; ૩, ૧૮ ઉપરથી જણાય છે. ત્રીજી મુસાફરી પુરી કરીને યરૂશાલેમમાં આવ્યા પછી તે રૂમી સિપાઇઓને હવાલે થયો (પ્રે. ફ. ૨૧ ; ૩૩), ને યહૂદીઓના કાવતરાંને લીધે તેને સલામતીને અર્થે કાઇસારીઆમાં મોકલવામાં આવ્યો. ત્યાં તેણે બે વરસ ગાળ્યાં (પ્રે. ફ. ૨૪ ; ૨૭), ને પછી અહિં મને દાદ ને મળશે એમ ધારીને તેણે રૂમની બાદશાહી અદાલતમાં અપીલ કરી, તેથી તેને રૂમ મોકલવામાં આવ્યો. ત્યાં પણ તે બે વરસ કાચી કેદમાં રહ્યો (પ્રે. ફ. ૨૮ ; ૩૦). તે દરમિયાન, એટલે કાઇસારીઆમાં નહિ તો રૂમમાં, તેણે આ પત્ર લખ્યો એ નિર્વિવાદ છે. હવે કાઇસારીઆમાં તો નહિ પણ રૂમમાં રહીને તેણે આ પત્ર લખ્યો એમ માનવાનાં મુખ્ય કારણ નીચે મુજબ છે :—

(ક) કાઇસારીઆમાં રહેતો ત્યારે હું-છુટીને રૂમ થઇને સ્પેન સુધી સુવાર્તા પ્રગટ કરવા જઇશ, એવો પહેલવહેલો તેનો ઠરાવ હશે (જુઓ રૂમી ૧૫ ; ૨૮) ; પણ પછીથી જ્યારે તેણે ફેલીક્સની લાલચુ સ્વભાવ પારખ્યો (પ્રે. ફ. ૨૪ ; ૨૬) ત્યારે જરૂર જણાય તો અપીલ કરી કેદી તરીકે રૂમ જઇશ, એવો તેણે નિશ્ચય કર્યો હાગે છે, માટે વહેલો મોડો કાઇસારીઆમાં જો પત્ર લખ્યો હોત તો છુટીને ક્લોસ્સે આવવાનો ધરાદો ન સૂચવત, એ સિદ્ધ છે (જુઓ ફિલે. ૨૨).

(ખ) વળી આ વેળાએ પાઉલે કેદમાં રહેતાં ઓનેસીમસને બોધ કરી તેને મંડળીમાં દાખલ કર્યો હતો એમ જણાય છે (ફિલે. ૧૦, ૧૧).

હવે નાસી. ગયલો યુલામ રૂમ જેવા મોટા શહેરમાં સંતાપ જાય, એટલુંજ નહિ પણ રૂમમાં પાઉલ પોતાના ભાડાના ધરની અંદર પહેરામાં રહેતો તેથી ત્યાં ઓનેસીમસ તેની મુલાકાત સહજ કરી શકે, તથાપિ કાઠસારીઆમાં પાઉલ પહેરેગીરની કોટડીમાં રહેતો ને કેવળ તેના ખાસ સાથીઓ તેની પાસે જવા પામતા, એવું જણાય છે (પ્રે. ફ. ૨૪; ૨૩).

આવાં કારણથી આ પત્ર લખવાનું સ્થળ રૂમ હતું એવું અનુમાન કરાય છે.

હવે આ વખતે પાઉલ ઇ. સ. ૬૧ થી તે ૬૩ સુધી\* રૂમમાં રહ્યો તેથી તે દરમિયાન તેણે આ પત્ર લખ્યો એમ માનવું. દ્વિલિપીઓને લખેલા પત્રને આ પત્ર સાથે સરખાવતાં આ પછીથી લખેલો સંભવે છે, માટે કલોસ્સીઓને પત્રને લખવાનો સમય આસરે ઇ. સ. ૬૩† હોવો જોઈએ, એમ માનવું સકારણુ છે.

**પ્રસંગ તથા પ્રયોજન વિષે.**

એપાફ્રાસે રૂમમાં આવીને પાઉલને કલોસ્સેની આબુઆબુની મંડળીઓની ખબર આપી હતી, એ ૧; ૭, ૮ ઉપરથી જણાય છે. તે ખબર કેટલેક અંશે સંતોષકારક હતી, તે માટે પાઉલ ઇશ્વરની ઉપકારસ્તુતિ કરે છે (૧; ૩-૬). પરંતુ કલોસ્સેમાં આવેલા પાખંડી બોધકોની તથા તેમણે પ્રગટ કરેલા શિક્ષણની ખબર જાણીને પાઉલને સદરહુ ફેલાતા પાખંડનું ખંડન કરનારો પત્ર આ મંડળી પર લખવાની જરૂર જણાઈ. કુગીઆના લોકનાં મનની અસ્થિરતા પાઉલ અગાઉથી જાણતો હશે; વળી આ નવા મતના મનોહર બોધની અસરથી મંડળીના લોક અસત્ય ભણી આકર્ષાઈને બાહ્યક્રિયાઓ તથા દેહદમનરૂપી “જગતનાં મૂળતત્ત્વો” વિષેના કેટલાક વિધિઓને આધીન થાય છે (૨; ૨૦, ૨૧), તેથી તેઓ પાખંડીઓની પેઠે ખરૂં તત્ત્વ મૂકીને પડછાયાની પાછળ દોડશે ને શિર સાથેના સંબંધ તોડીને છેવટે દૂતોની સેવા કરનારા વૈરાગી સમાન થઈ જશે એવો સંભવ છે, એમ હમણાં જણ્યું. માટે આ પત્ર લખીને, ને વળી આશીઆની મંડળીઓના આત્મિક પોષણાર્થે સામાન્ય પત્ર લખીને, તેણે બંને પત્રો આશીઆના તુખીકસ સાથે રવાને કર્યા. દિલ્લેમોન પર ખાનગી કાગળ લખીને તેણે તુખીકસ સાથે ઓનેસીમસને પણ કલોસ્સે મોકલી દીધો.

**પત્રમાં સમાયલા શિક્ષણુ વિષે.**

ઉપર લખેલી વાતથી આ પત્રનો ખાસ બોધ સમજશે. હાનિકારક પાખંડની હકીકત એપાફ્રાસે આપી તે મનમાં રાખીને પાઉલ બતાવે છે કે ખ્રીસ્ત

\* હાલ કેટલાકનું એવું માનવું થયું છે કે ઇ. સ. ૫૬ થી તે ૬૧ સુધીમાં પાઉલ રૂમમાં બંદીવાન હતો.

† નવી ગણના પ્રમાણે ઇ. સ. ૬૧.

આખી સૃષ્ટિનો તેમજ મંડળીનો શિરપતિ છે, માટે તેની સાથેનો સંબંધ રાખવા-  
થીજ કલ્યાણ છે. તે સિવાય ખીજ કોઈ મધ્યસ્થની જરૂર નથી, એટલુંજ નહિ  
પણ તેની સંગતમાં ન રહીએ તો જીવન તથા પરાક્રમના ભંડારથી જીદા કરાધુંને  
બળહીન તથા બુદ્ધિહીન થવાની વાર નથી.

પાઉલની સાધારણ રીત મુજબ પત્રના બે મુખ્ય વિભાગ જણાય છે.  
પહેલા ભાગમાં (અધ્ય. ૧ તથા ૨ માં) શ્રદ્ધા વિષેની વાત કરતાં પ્રેરિત પાખંડી  
મતનું ખંડન કરે છે. ખીજા ભાગમાં (અધ્ય. ૩ તથા ૪ માં) વ્યાવહારિક  
બોધ સમાયેલો છે.

પ્રસ્તાવના સાથે પહેલા વિભાગનો સંબંધ નિકટ છે. કલોસ્સીઓના હકમાં  
પ્રાર્થના કરતાં પ્રેરિત ઇશ્વરની ઉપકારસ્તુતિ કરે છે કે તેણે તેમને અંધકારની સંતા  
તળેથી છોડાવીને તેના પ્રિય પુત્રના રાજ્યમાં દાખલ કરીધા છે (૧; ૧૩) તે વાંત  
ઉપરથી ખ્રીસ્તની શ્રેષ્ઠતાનું વર્ણન કરવામાં આવે છે, તે વર્ણન ખરેખર અપૂર્વ  
જણાય છે. ખ્રીસ્ત અદૃશ્ય દેવની પ્રતિમા, આખી સૃષ્ટિનો પ્રથમજનિત; સધળી  
સૃષ્ટિ વસ્તુઓ (હા, વિવિધ દરજ્જાના હોતો પણ) તેને વડે તથા તેને અર્થે ઉત્પન્ન  
થયાં છે; તે શરીરરૂપી મંડળીનો શિરપતિ, આદિ, મુએલાંમાંથી પ્રથમજનિત,  
એવો છે. તેનામાં ઇશ્વરી પરિપૂર્ણતા રહેલી છે; તેના જીવાર્પણ વડે આપની સાથે  
આકાશમાં તથા પૃથ્વીપરનાં સધળાંનાં મિલાપ કરાય છે—એવું ત્રાતાના મહત્ત્વનું  
ગૌરવયુક્ત વર્ણન કરવામાં આવે છે (૧; ૧૨-૨૦).

ત્યાર પછી કલોસ્સીઓના અનુભવમાં આવેલી વાતને આધારે પાઉલ આવા  
મહાન શિરપતિને વળગી રહેવાની અગત્ય સૂચવે છે. ખ્રીસ્તના પ્રાયશ્ચિત્તકારક  
કામનું તેઓમાં એવું પરિણામ થયું હતું કે તેઓ જોકે પોતાનાં ભુંડાં કામને લીધે  
અગાઉ ઇશ્વરથી ભિન્ન થયેલા વેરી સમાન હતા તો પણ હાલ તેઓ ઇશ્વર સાથે  
મિલાપ પામ્યા છે. તે મિલાપનો શુભ હેતુ એવો છે કે તેઓ પ્રભુ આગળ પવિત્ર,  
નિષ્કલંક તથા નિર્દોષ, એવા પરિપૂર્ણ થાય. એ પરિપૂર્ણતા પામવાની સરત આ  
છે કે સાર્વજનિક સુવાર્તામાં રહેલી આશાને વળગી રહીને તેઓ વિશ્વાસમાં સુદૃઢ  
રહે (૧; ૨૧-૨૩).

મંડળીના લોકના કરેલા અનુભવથી દૃઢ રહેવાનું ઉત્તેજન થાય છે, એટલુંજ  
નહિ પણ પ્રેરિતને સોંપેલા ખાસ સેવાકાર્યથી પણ ખ્રીસ્તને વળગી રહેવાનું કારણ  
મળી આવે છે. તેને સોંપેલી સેવા દેવનો મર્મ પ્રગટ કરવાની છે, તે મર્મ  
ગતકાળમાં ગુપ્ત રખાયેલો હતો, પણ હમણાં સુવાર્તા વડે સર્વ ખ્રીસ્તીઓની આગળ  
તેનું પ્રકટીકરણ કરવામાં આવે છે. ખ્રીસ્તની સંગત રાખનારા સર્વ લોકોને આ  
મર્મના મહિમાની સંપત્તિ જાહેર કરવામાં આવે છે,—તે “તમારામાં ખ્રીસ્ત,  
મહિમાની આશા” છે, એ અમૂલ્ય સંપત્તિ વહેંચી આપવાનું કામ પાઉલને

સોંપાયું છે, માટે તે નિત્ય શ્રમયુક્ત મહેનત સહિત સહજાનનો બોધ કરીને સર્વને ખ્રીસ્તમાં પરિપૂર્ણ થયલા રજી કરવાની કોશિશ કરે છે. એ કામ કરવાને લીધે જે કંઈ દુઃખ આવે, તેથી મારા દેહમાં ખ્રીસ્તની વિપત્તિઓ પુરી કરાય છે, એમ સમજીને તે કેદી છતાં હરખ કરે છે (૧; ૨૪-૨૬).

કલોસ્સેમાં પ્રસરતા પાખંડની ખબર સાંભળીને પાઉલ ચિંતાતુર થાય, એ સ્વાભાવિક હતું. પાખંડી બોધ વડે જે મર્મરૂપી “જ્ઞાન” પ્રગટ કરાય છે તે કૃત્રિમ છે, છતાં તે બોધ મનોહર હોવાથી ત્યાંના તેમજ આજીવ્યાજીવના ખ્રીસ્તીઓ છેતરાય, એવી ભીતિના કારણથી પ્રેરિત જણાવે છે કે ખ્રીસ્ત પોતે દેવના મર્મરૂપ છે; તેનામાંજ સુબુદ્ધિ તથા સુજ્ઞાનના સધળા ભંડાર ગુપ્ત રખાયલા છે, તેથી સમજણની પૂર્ણ નિશ્ચયતાની સર્વ સંપત્તિ પ્રાપ્ત કરવા સાફ ખ્રીસ્ત પરના વિશ્વાસમાં દૃઢ રહેવું, મનમાં સખળ થવું ને પ્રીતિથી અભિન્ન જોડાયલા થવું. પોતે જાણે હાજર હોય તેવી રીતે પાઉલ તેમની સ્થિરતા પારખી જીએ છે, માટે જેમ ખ્રીસ્તને સ્વીકાર્યો તેમ તેની સંગતમાં રહીને ચાલવું;—તેનામાં જડ નાંખીને તથા સંસ્થાપિત થઇને, તેના વિષે પામેલા શિક્ષણ મુજબ વિશ્વાસમાં અચળ રહીને, દેવનો આભાર માનતાં માનતાં પ્રભુના સન્માર્ગમાં આગળ વધવું (૨; ૧-૭).

પછી પ્રેરિત પાખંડી બોધની સ્પષ્ટ ચેતવણીરૂપી ટીકા કરીને બતાવી આપે છે કે તેમાં જે “ફિલસુફી” કહેવાય છે તે તો કેવળ વ્યર્થ કપટ છે; તે ખ્રીસ્તાનુસાર નથી પણ માણસના સંપ્રદાય મુજબ તથા જગતનાં મૂળતત્ત્વોરૂપી ઊઠાકરવાદીજ છે, માટે તેનો સ્વીકાર કરનારાઓ શિરપતિ સાથેનો સંબંધ તજનારા છે. એ જીવનદાયી સંબંધ કેમ તોડાય? ઇશ્વરની અખંડ પરિપૂર્ણતા તો ખ્રીસ્તમાંજ શરીરરૂપે સદા વસે છે, માટે તેનાજ ભરપુરપણાથી તેના લોકો ભરપુર કરાય છે, બીજી રીતે નહિ. દૂતોથી આવી આશીર્વાદિત પૂર્ણતા મળે એવી આશા રાખવી ફાકટ છે. ખ્રીસ્ત સર્વ અધિકાર તથા સત્તાનું શિર છે, માટે તેને તાબે દૂતો પણ રહેલા છે. હાથે કરેલી વ્યર્થ સુનતની વાત કરાય છે, તેની શી જરૂર? ખ્રીસ્તીઓ તો ખ્રીસ્તની ખરી સુનત પામેલા છે કે જેથી દૈહિક કામનો પુરો ત્યાગ કરવામાં આવે છે, એટલે જ્યારે તારનાર પર વિશ્વાસ કબ્જૂલ કરીને તેઓ આપ્તિસ્મા પામે છે ત્યારે તેની સંગત કરીને તઓ તેની સાથે પાપ વિષે મરણ પામીને દટાય છે, ને વળી ઇશ્વરના પરાક્રમ વડે તેની સાથે પણ ઉઠાડાય છે. માટે પાપરૂપી મરણથી છુટવાનો ઉપાય વિશ્વાસ વડે ખ્રીસ્તની સંગત કરવી, એ છે. તેના કરેલા પ્રાયશ્ચિત વડેજ ઇશ્વર જીની બેસુનતી સ્થિતિમાં કરેલા સધળા અપરાધોની માફી આપે છે, કેમકે તે પ્રાયશ્ચિત થતાંજ તેણે નિયમની સમાપ્તિ કરીને તેને લગતા પરાક્રમીઓનો અધિકાર પ્રગટ રીતે લઇ લીધો છે. માટે સિદ્ધ છે કે નિયમના કોઇ વિધિ કે કોઇ મધ્યસ્થી કરનાર દૂત પર તો નહિ પણ ખ્રીસ્ત પર આધાર રાખવાથી આત્મિક જીવન તથા પરિપૂર્ણતા પ્રાપ્ત થાય છે (૨; ૮-૧૫).

ઉપર આપેલી દલીલના કારણથી નિમ્ને જણવું કે આવા પીવા વિષે કે પર્વો પાળવા વિષે કોઈને ખ્રીસ્તીઓનો દોષ કાઢવાનો અધિકાર નથી. એ બધી વાત કેવળ પડછાયારૂપ છે. તે તો અગાઉથી ખ્રીસ્તનું આવવું તથા ખ્રીસ્તનું ક્રૂમ સૂચવતી, પરંતુ હાલ ખ્રીસ્ત પોતે આવ્યો છે, માટે આવી છાયારૂપી વાત પર ધ્યાન આપવાની જરૂર રહી નથી. પાખંડી બોધકો દૂતોની સેવા કરતાં કૃત્રિમ નમ્રતા બતાવે છે, વળી દર્શન જોવાની વાત કરે છે, તે કારણથી વિશ્વાસીઓની આગળ મૂકેલી દોડ છોડી દઈને ઉપરના તેડાનું ઇનામ બોધ બેસવું નહિ. તે ભોક્તૃનાં મન દેહિકજ છે, તેઓ નમ્રતાનો ડાળ દેખાડે છે, પરંતુ પોતાના જ્ઞાન વિષે ખુલાસા જાય છે. તેઓ ખ્રીસ્તની સંગતમાં રહેતા નથી, માટે શિરથી જે જીવન તથા કોવત આપ્યા શરીરને એવી રીતે મળે છે કે તે દેવની વૃદ્ધિથી વધે છે તે જીવન તથા કોવત તેઓમાં છેજ નહિ. તેઓનાં દાખલાથી શિરને છોડી દેવાથી કેવી હાનિ થાય છે તે સમજીને મંડળીના સભાસદોએ તેઓનો બોધ તજીને ખ્રીસ્ત જે શિર તેને વળગી રહેવું ( ૨ ; ૧૬-૧૮ ).

તમે ખ્રીસ્ત સાથેની સંગતમાં આવીને જગત સાથેનો સંબંધ તોડો, તો હવે આ બોધકોની વાત માનીને, તમે જાણે હજી જગતમાં હો તે પ્રમાણે, કેમ વૈરાગ્યવૃત્તિના વિધિઓને આધિન થઈને કેટલાંક વાનાં અશુદ્ધ ગણતાં તે વિષે પરહેજગાર થઈને દેહદમન કરવા ધારો છો ? એ સવાલ પુછીને પ્રેરિત બતાવે છે કે (૧) આવાં વાનાં વપરાતાંજ નાશ પામે છે માટે તે શુદ્ધાશુદ્ધ કરી શકનાર નથી ; (૨) આ વિધિઓ માણસના છે, ઇશ્વરના નથી ; (૩) દૂતોની સ્વેચ્છિત સેવા, કૃત્રિમ નમ્રતા, તથા દેહદમન એ સર્વમાં જ્ઞાન કહેવાય છે, પણ તે જ્ઞાન માત્ર નામનું છે ; (૪) એવી વાતો દેહના વિકારને પ્રતિબંધ કરવા સારૂં કેવળ નિરૂપયોગી છે,—એ કારણોને લીધે ખ્રીસ્તીઓએ આવા ઉપદેશને વશ થવું નહિ ( ૨ ; ૨૦-૨૩ ).

બીજા વિભાગની શરૂઆતમાં પાઉલ આત્મિક સુધારાનો ખરો માર્ગ બતાવે છે. ખ્રીસ્ત સાથે ખ્રીસ્તીઓ ઉદ્ઘાસલા છે, માટે ખ્રીસ્ત જ્યાં છે ત્યાંનાં આકાશી વાનાં શોધતાં તેમાંજ મન પરાવવાં. વિશ્વાસીઓનું ખરૂં જીવન ખ્રીસ્તસહિત ઇશ્વરમાં યુક્ત રખાયલું છે, ને ખ્રીસ્ત પ્રગટ થશે ત્યારે એ જીવન મહિમાવાન જણાશે. તેથી જગતમાં થતાં અશુદ્ધ કામ છેક તજી દેવાં—જાણે પૃથ્વી પરના દેહિક અવયવો મારીજ નાખવા. ભુંડાઈને લીધે ઇશ્વરનો કોપ અણકલાગરા અવિશ્વાસીઓ પર આવે છે, એ આગલી જીંદગીની ભુંડાઈ સાથે હવેથી કોઈ પ્રકારનો સંબંધ નજ રખાય, માટે જીવું માણસપણું ઉતારીને નવું માણસપણું પહેરી લેવું. તે નવું માણસપણું દેવની પ્રતિમા પ્રમાણે જ્ઞાનપ્રાપ્તિને અર્થે નિર્ણય નવીનકરણ પામવું જાય છે, જે તો હરકોઈ પ્રકારના માણસને માટે છે. માટે આ

સાર્વજનિક શુદ્ધ કરનારા ઉપાયનો ઉપયોગ કરીને ખ્રીસ્તની સંગતમાં રહેવું (૩; ૧-૧૧).

જીનનાં ગંદાં વસ્ત્ર કાઢીને કેવાં શુભ વસ્ત્ર પહેરવાં તેની વિગત આપવામાં આવે છે. એ વસ્ત્ર દેવના પવિત્ર તથા વહાલા પસંદ કરેલાઓને શોભે તેવાં છે. દયા, પરોપકાર, નમ્રતા, વિનય, સહનશીલતા, ખામોશી તથા ક્ષમા, એવાં સદ્ગુણરૂપી વસ્ત્રો પહેરીને તે સર્વ ઉપર પ્રીતિ જે સંપૂર્ણતાના બંધનરૂપ છે તે પહેરી લેવી. ખ્રીસ્તની શાંતિ મનમાં બધી વાતનો નિર્ણય કરનાર પ્રમુખ થાય; ખ્રીસ્તની વાત સર્વ પ્રકારની સુબુદ્ધિએ મનમાં પુષ્કળતાથી રહે, ને વળી ઇશ્વરની ઉપકારસ્તુતિને અર્થે તથા બાઇઓના શિક્ષણને અર્થે હૃદયમાંથી કંઠદ્વારા નીકળી આવે; દરેક વાત બોલતાં તથા દરેક કામ કરતાં ઇસુને નામે બધું થાય, એવી રીત રાખીને ખ્રીસ્તને આસરે ઇશ્વર પિતાની ઉપકારસ્તુતિ કરવી જોઇએ (૩; ૧૨-૧૭).

પછી કૌટુંબિક ફરજો જણાવવામાં આવે છે. પતિ પત્નીઓને, માઆપ છોકરાંને તેમજ શેઠ તથા ચાકરને ઘટતો બોધ આપીને પ્રેરિત બતાવે છે કે ખ્રીસ્તની સંગતમાં રહીને અન્યોન્ય ફરજો અદા કરવી. સર્વના પ્રભુ પાસે પક્ષપાત નથી, તે સર્વને યોગ્ય બદલો આપનાર છે, એમ જાણીને તેની સેવા કરવી, એવો બોધ દાસ તથા ધણીઓને આપવામાં આવે છે (૩; ૧૮-૪; ૧).

પ્રાર્થના કરવાની આજ્ઞા આપીને પાઉલ ખાસ રૂમમાંના સુવાર્તિકાના કામ વિષે વિનંતી કરવાનું ફરમાવે છે. પછી અવિશ્વાસી લોકના સંબંધમાં સુબુદ્ધિએ ચાલીને તેઓમાં ખ્રીસ્તનું કામ કરવાની દરેક તકનો ઉપયોગ કરવાની સૂચના આપે છે. વળી કૃપાસહિત, સલુણી વાત હમેશ કરવાની જરૂર જણાવીને તે પત્રનો ખાસ બોધ સમાપ્ત કરે છે (૪; ૨-૬).

ઉપોદ્ધાતમાં તુખીકસ તથા ઓનેમીમસ વિષે બલામણુ કરવામાં આવે છે. પછી ત્રણ યહુદી ખ્રીસ્તીઓ તથા ત્રણ વિદેશી ખ્રીસ્તીઓ સલામ લખાવે છે. યહુદી ખ્રીસ્તીઓમાં યોહાન માર્ક છે, ને વિદેશી ખ્રીસ્તીઓમાં એપાફ્રાસ તથા લુક છે. એપાફ્રાસ લુકસ નદીના પ્રદેશની મંડળીઓના હિતાર્થે પ્રાર્થનામાં કેટલું બધું કષ્ટ કરે છે તે વિષે પાઉલ ખાતરીપૂર્વક સાક્ષી આપે છે. પછી લાઓદીકીઆના બાઇઓને તથા નુમફાસને સલામ લખીને તે આર્ખિપ્પસ પર એતવણીરૂપી સંદેશો મોકલે છે, ને પોતાને હાથે સલામ તથા “મારાં બંધનો યાદ રાખજો” લખીને ટુંકા આશીર્વાદન સહિત પત્ર સમાપ્ત કરે છે.

બીજાં પુસ્તકો સાથે આ પત્રનો સંબંધ.

એફેસીઓને લખેલા પત્ર સાથે આ પત્રનો ગાઢ સંબંધ છે તે સદરહુ પત્રના ખુલાસામાં (પૃષ્ઠ ૨૫-૨૭) આપેલા સવિસ્તર જુકાબલાની વિગત જોવાથી



માલમ પડશે, માટે તે વિષે અત્ર લખવાની જરૂર નથી. દ્વિલિપીઓને લખેલા પત્ર સાથે આનો મુકાબલો કરતાં માલમ પડે છે કે ધણા શબ્દો તથા કેટલાક વિચારો ખેડમાં સામાન્ય છે. એ આશ્ચર્યકારક નથી, કેમકે આ સમયે રૂમમાં બંદીવાન રહીને પાઉલે બંને પત્રો લખ્યા જણાય છે. પ્રક્ટીકરણના ત્રીજા અધ્યાયમાં લાઓદીકીઆની મંડળી પર લખેલા પત્રની કેટલીએક વાત આ પત્રને મળતી આવે છે તે નીચે મુજબ :—

ખ્રીસ્ત સૃષ્ટિનો પ્રથમજ છે તે વિષે કલો. ૧ ; ૧૫, ૧૮ સાથે સરખાવો પ્રક. ૩ ; ૧૪૪  
ખ્રીસ્ત પાપને હરાવીને રાખ્યાસન

પર બિરાજમાન થયો „ ૩ ; ૧ „ ૩ ; ૨૧.  
મંડળીના અધ્યક્ષને આપેલી ચેતવણી „ ૪ ; ૧૭ „ ૩ ; ૧૯.  
તે ઉપરથી કેટલાકનું એવું ધારવું છે કે યોહાન પ્રેરિતે આ પત્ર વાંચ્યો હશે.  
વાંચ્યો તો હશે, પરંતુ ઉપર આપેલા મુકાબલાથી એવું અનુમાન કરવું સકારણુ જણાવું નથી.

આ પત્ર પરથી ગુજરાતની મંડળીને બંધબેસતો બોધ.

આ પત્રમાં સમાયલો બોધ ગુજરાતમાંની ખ્રીસ્તી મંડળીને માટે ખાસ ઉપયોગી લાગે છે. હિંદુ લોકનાં દેવદેવીઓ, જનલોકના તિથંકરો, પારસીઓના અમશારપંદાદિ પરાક્રમીઓ તથા મુસલમાનોના માનીતા પીર સાહેબો, એ સર્વની સેવા આપણી આસપાસ થાય છે, માટે વખતોવખત કાચા વિશ્વાસીઓ શ્વેચ્છિત સેવાના ફાંદામાં સપડાય, એવો સંભવ રહે છે. પરંતુ પાઉલના આ પત્રમાં આવેલા બોધથી ખ્રીસ્તની પરિપૂર્ણતા વિષે સુનિશ્ચિત થઈને ખ્રીસ્તીઓએ એવા મનકલ્પિત મિથ્યા “પરાક્રમીઓ” ની વાત તજી દઈને ખ્રીસ્તને વળગી રહેવું, કેવળ એમ નહિ પણ એવાંને માનનારાઓને ખાતરીપૂર્વક રીતે ખ્રીસ્તની શ્રેષ્ઠતા તથા પરિપૂર્ણતા જાહેર કરવી. ધણીજ દિલગીરી સહિત બેઠાએ છીએ કે ગુજરાતની ખ્રીસ્તી મંડળીની એક શાખામાં સંતોનાં નામ પ્રાર્થનામાં લેવાય છે. પુરાતન તેમજ અર્વાચીન મંડળીમાં થઈ ગયેલા સંતોને માનયોગ્ય તો ગણવા, તથાપિ ઇશ્વરસેવામાં ખ્રીસ્ત સિવાય બીજો મધ્યસ્થ નથી, માટે તેની મધ્યસ્થીની પરિપૂર્ણતા બૂલીને બીજા કોઈ કહેવાતા મધ્યસ્થનું નામ લેનારાઓ, તો શિરથી જીદા થઈને ખ્રીસ્તનું અપમાન તથા પોતાનું નુકસાન કરે છે. આ વર્જ્ય રીતમાં કેવળ કૃત્રિમ નમ્રતા છે,—ગમે તેવો પાપી હોય તો પણ હરવખતે ખ્રીસ્તને આસરે તે પુરી હિંમતથી ઇશ્વરની હજીરમાં પ્રવેશ કરી શકે છે.

વળી જ્ઞાનખંડના ધણા ભાવિકો ગુજરાતમાં છે. તેઓ જ્ઞાનના શોધમાં પોતાના સર્વસ્વનો વ્યય કરે છે, નહિ તો જ્ઞાન પામ્યાનો ડાળ કરીને પુલાઈ જાય છે. ધણાં મંડળો તથા સંસ્થાઓ જ્ઞાનપ્રાપ્તિને સાફ સ્થપાય છે ; તે મોટાં

વસ્તીવાળાં શહેરોમાં જણાય છે, કેવળ એમ નહિ પણ ઠેકાણે ઠેકાણે નાનાં ગામોમાં પણ મળે છે. એથી હિંદુ ધર્મના સંપ્રદાય વિષે લોકનો કંઈક અસંતોષ તો સાબિત થાય છે, પરંતુ સદ્ગુણ શોધનારના વ્યર્થ શ્રમ જોઈને દયા ઉપજે એવો આ પ્રવૃત્તિનો દેખાવ લાગે છે. ખ્રીસ્તમાં પુરેપુરું જ્ઞાન છે, ખ્રીસ્તથી ઇશ્વરના ગુપ્ત રખાયેલા મર્મનું પ્રકટીકરણ થાય છે, એવી આ પત્રના બોધથી ખાતરી પામીને ખ્રીસ્તીઓએ તે જ્ઞાનમાં વધવું તથા પોતાનાં સુકૃત્યો વડે તે જ્ઞાનનું શુભ પ્રરિણામ દેખાડી આપવું એ સારૂ કે આ જમાનામાં તેઓ વડે આ જ્ઞાન બધે યોગ્ય રીતે પ્રગટ થાય. તે પ્રગટ કરવામાં ગમે તે શ્રમ કે દુઃખ વેઠવું પડે તો પણ હરખથી વેઠવું. ખ્રીસ્તે આપણે સારૂ ઝોણું વેઠ્યું નથી, તો આપણે તેના કામમાં કેમ ન વેઠીએ ?

દેહકષ્ટ વડે દૈહિક ઇચ્છાઓ દબાવવા યત્ન કરનારા અનેક ભક્તો છએક ફરે છે, તે ઉપરાંત ગુજરાતના ધણાખરા લોકો બાહ્યશુદ્ધિ શોધતાં ખાવાપીવા ઇત્ય. વાતોના સંબંધમાં અતિશય વહેમી થઈ ગએલા જણાય છે. એવો વહેમ લેશમાત્ર ગુજરાતના ખ્રીસ્તીઓમાં નથી, એમ ન કહેવાય. “જગતનાં મૂળ-તત્ત્વો” ઉપર આધાર રાખીને ધણાઓ “અડકવું નહિ,” એ બિનતા ઉત્તેજક બોધનો પુરો ત્યાગ કરતા નથી. એવો બોધ પોતાને માટે નકારીને બીજાઓ આગળ તેની વ્યર્થતા સાબિત કરવાની ખાસ જરૂર છે. ખ્રીસ્ત જે શિર તેની સાથે આત્મિક સંગત રાખવાથી ખરી શુદ્ધતા થાય છે, તેનામાં રહીને જગત તથા તેની અશુદ્ધતાના સંબંધમાં મરણ પામ્યા છીએ, ને હવે ખ્રીસ્ત સાથે નવા જીવનમાં ચાલીએ છીએ; જીવનું માણસપણું તજીને નવું માણસપણું ધારણ કર્યું છે; અમારું જીવન ખ્રીસ્ત સાથે દેવમાં ગુપ્ત છે માટે ઉપરનાં વાનાં શોધીને તે પર સવિશેષ ધ્યાન આપીએ છીએ, —એવું ખ્રીસ્તી લોકોએ પોતાની શુદ્ધ વર્તણૂકથી નિત્ય જાહેર કરીને જગતના લોકોને ખરી શુદ્ધતાનો ઉત્તમ પ્રકાર તથા તેનું સાર્થક સાધન બતાવતાં તારનારની ગૌરવી શ્રેષ્ઠતા સાબિત કરી આપવાની દરેક તકનો સદુપયોગ કરવો.

આ પત્રનો અભ્યાસ કર્યાથી ધણા શાસ્ત્રાભ્યાસીઓ પોતાના પડોસીઓ આગળ અધિક ભાવ તથા સમજણ સહિત ખ્રીસ્ત વિષેની સાક્ષી આપનારા નીવડે, એજ અભિલાષ છે.

## પત્રનું સંક્ષિપ્ત પૃથક્કરણ.

૧; ૧-૧૪. પત્રની પ્રસ્તાવના.

પદ ૧, ૨. ક્ષેમકુશળની વાત.

પદ ૩-૮. ઉપકારસ્તુતિ.

પદ ૯-૧૪. કલોસ્સીઓને સારૂ પ્રેરિતની પ્રાર્થના.

૧; ૧૫-૪; ૬. પત્રની બોધરૂપી વાત.

પહેલો વિભાગ. કલોસ્સેમાં પ્રચરતા પાખંડી મતનું ખંડન કરનારો વિવેચનરૂપી બોધ. ૧; ૧૫-૨; ૨૩.

(અ) ખ્રીસ્તની શ્રેષ્ઠતા દર્શક પ્રકરણ. ૧; ૧૫-૨૦.

(ક) સૃષ્ટિમાં ખ્રીસ્તની શ્રેષ્ઠતા. પદ ૧૫-૧૭

(ખ) મંડળીમાં ખ્રીસ્તની શ્રેષ્ઠતા. પદ ૧૮-૨૦.

(આ) કલોસ્સીઓને થયેલા અનુભવ સૂચક પ્રકરણ. ૧; ૨૧-૨૩.

(ઇ) પ્રેરિતને સોંપેલા કારભારના માહાત્મ્ય દર્શક પ્રકરણ. ૧; ૨૪-૩૯.

(ઈ) મંડળીઓ વિષે ચિંતાદર્શક તથા તેમને ઉત્તેજનદાયક પ્રકરણ. ૨; ૧-૭.

(ઉ) પાખંડની વ્યર્થતા તથા ખ્રીસ્તની પરિપૂર્ણતાને આધારે કરેલી ચેતવણીદાયક પ્રકરણ. ૨; ૮-૧૫.

(ક) પાખંડી મત ખ્રીસ્તાનુસાર નથી. પદ ૮.

(ખ) માટે તે શ્રદ્ધાના સંબંધમાં અસત્ય છે. પદ ૯, ૧૦.

(ગ) તેમ વ્યવહાર વિષે પણ અસત્ય છે. પદ ૧૧-૧૫.

(ઝ) ખ્રીસ્તના કામની પરિપૂર્ણતાને આધારે કરેલા ખાસ પાખંડનું ખંડન કરનારા બોધરૂપી પ્રકરણ. ૨; ૧૬-૨૩.

(ક) બાહ્યક્રિયાઓ તથા દૂતોની સેવા નિષેધક બોધ. પદ ૧૬-૧૯.

(ખ) વૈરાગ્ય નિષેધક બોધ. પદ ૨૦-૨૩.

બીજો વિભાગ. ન્યુનરૂપિયાન પામેલા ખ્રીસ્ત સાથેના સંબંધને આધારે કરેલો સદાચારણને લગતો વ્યાવહારિક બોધ. ૩; ૧-૪; ૬.

(અ) પવિત્ર જીવનવૃત્તિ રાખવી, એવી ખ્રીસ્તના જીવનના ભાગીદારને શિર રહેલી દૈન્ય. ૩; ૧-૧૭.

- (ક) ખ્રીસ્ત સાથે ઉઠાડાઇને દેહિક બાન તો નહિ પણ આત્મિક ભાવ રાખવો જોઇએ. પદ ૧-૪.
- (ખ) દેહિક જીવનવૃત્તિ તજી દઇને નવી જીવનવૃત્તિ મહત્વ કરવી જોઇએ. પદ ૫-૧૧.
- (ગ) નવી જીવનવૃત્તિની વિગત. પદ ૧૨-૧૭.
- (આ) કૌટુંબિક વ્યવહાર સૂચક બોધ. ૩; ૧૮-૪; ૧.
- (ક) પતિ પત્નીની અન્યોન્ય કરજ વિષે. ૩; ૧૮, ૧૯.
- (ખ) માબાપ તથા છોકરાંની અન્યોન્ય કરજ વિષે. ૩; ૨૦, ૨૧.
- (ગ) ધણી તથા દાસની અન્યોન્ય કરજ વિષે. ૩; ૨૨-૪; ૧.
- (દ) પ્રાર્થના, સુબુદ્ધિમય ચાલ તથા કૃપાયુક્ત વાત કરવા વિષે ઉત્તેજન-દાયક બોધ. ૪; ૨-૬.

#### ૪; ૭-૧૮. ઉપસંહાર.

- પદ ૭-૯. તુખીકસ તથા ઓનેસીમસ વિષે ભલામણ.
- પદ ૧૦-૧૪. પાઉલના સાથીઓના ક્ષેમકુશળની વાત.
- પદ ૧૫-૧૮. પાઉલના ક્ષેમકુશળ તથા સંદેશાની વાત. સમાપ્ત કરનાર આશીર્વાચન.

## પત્રનું વિસ્તીર્ણ પૃથક્કરણ.

૧; ૧-૧૪. પત્રની પ્રસ્તાવના.

પદ ૧, ૨. ક્ષેમકુશળની વાત.

કલોસ્સે શહેરમાંના વિશ્વાસીઓને પવિત્રો તથા ખ્રીસ્તમાં વિશ્વાસુ બાઈઓ કહીને પાઉલ ને ઇશ્વરેચ્છા મુજબ ખ્રીસ્ત ઇસુની પ્રેરિત થયો છે તે (બાઇ તીમોથીનું નામ પોતાના નામ સાથે જોડીને) તેમના પર આ પત્ર લખતાં (૧) “તમને દેવ આપણા બાપથી કૃપા તથા શાંતિ થાઓ,” એવું આશીર્વચન ઉચ્ચારે છે (૨).

પદ ૩-૮. ઉપકારસ્તુતિ.

કલોસ્સીઓના વિશ્વાસ વિષે તેમ આકાશી વારસાની આશુ રાખીને તેઓ સર્વ ખ્રીસ્તી બાઈઓ પર ને પ્રેમ રાખે છે તેની ખબર સાંભળીને (૩) પાઉલ પ્રાર્થના કરતી વખતે હમેશા ઇશ્વર પિતાના ઉપકાર માને છે (૪). સદરહુ આકાશી આશાની ખબર સુવાર્તા વડે તેમને આપવામાં આવી હતી (૫), તે સુવાર્તા આખા જગતમાં ફળદાયક થઇને વૃદ્ધિ પામે છે તેમ તેઓની પાસે આવીને ફળ આપનારી તથા વધનારી ઠરી હતી—એટલે તે સાંભળીને તેઓ તેઓ ખરૂં જ્ઞાન પામ્યા, તે દિવસથી માંડીને એમ થતું આવ્યું છે (૬). તેઓએ તે સુવાર્તા એપાફ્રાસથી સાંભળી હતી, તે પાઉલને વહાલો સાથીદાર, તેમ પાઉલે મોકલેલો ખ્રીસ્તનો વિશ્વાસુ સેવક છે (૭); તેણે પવિત્ર આત્માવડે તેઓમાં ઉત્પન્ન થયેલા પ્રેમની ખબર પ્રેરિતને આપી હતી (૮).

પદ ૯-૧૪. કલોસ્સીઓને સારૂ પ્રેરિતની પ્રાર્થના.

કલોસ્સીઓની ને ખબર સાંભળી તેના કારણથી પાઉલ નિરંતર તેઓના હકમાં પ્રાર્થના કરે છે કે તેઓ સર્વ પ્રકારની આત્મિક સુખવૃદ્ધિ તથા સમજણે કરીને ઇશ્વરેચ્છા વિષેના સદ્જ્ઞાનથી ભરપુર થાય (૯), ને વળી કે તે ભરપુરીનું એવું પરિણામ નીપજે કે સઘળી રીતે ઇશ્વરની પ્રસન્નતા કરવાને તેઓ પ્રભુને યોગ્ય આલે. એવી સુચાલની ચાર વિગત આપતાં પ્રેરિત માગે છે, (ક) કે ઇશ્વરજ્ઞાને કરીને તેઓ સર્વ પ્રકારનાં શુભ કામમાં ફળવાન થાય તથા (ખ) વૃદ્ધિ પામે (૧૦), તેમ (ગ) હરખ સાથે ધીરજ તથા સહનતાને અર્થે ઇશ્વરના ગૌરવના બળ મુજબ સર્વ પ્રકારના પરાક્રમથી પરાક્રમી કરાય (૧૧), તથા (ઘ) ઇશ્વર પિતાનો આભાર માનનારા થાય. આભાર માનવાનું ખાસ કારણ આ લેખાય છે કે (અ) ઇશ્વરે સંતોના પ્રકાશમય વારસાનો હિસ્સો પામવા સારૂ આપણને યોગ્ય કીધા છે (૧૨), (આ) અંધકારની સત્તા તળેથી આપણને છોડાવ્યા છે ને (ઇ) આપણને તેના પ્રિય પુત્રના રાજ્યમાં

વસાવ્યા છે (૧૩). સદરહુ દેવપુત્રમાં આપણને ઉદ્ધાર મળે છે, તે ઉદ્ધારનો પ્રથમ આશીર્વાદ આપણું કરેલાં પાપની માફી છે (૧૪).

૧; ૧૫-૪; ૬. પત્રની બોધરૂપી વાત.

પહેલો વિભાગ. કલોસ્સેમાં પ્રસરતા પાખંડી મતનું ખંડન કરનારો વિવેચનરૂપી બોધ. ૧; ૧૫-૨; ૨૩.

(અ) ખ્રીસ્તની શ્રેષ્ઠતા દર્શક પ્રકરણ. ૧; ૧૫-૨૦.

(ક) સૃષ્ટિમાં ખ્રીસ્તની શ્રેષ્ઠતા. ૫૬ ૧૫-૧૭.

ખ્રીસ્ત અદૃશ્ય દેવની પ્રતિમા, આખી સૃષ્ટિનો પ્રથમજનિત છે (૧૫), એ આ ઉપરથી જણાય છે કે તેનામાં સઘળાં ઉત્પન્ન થયાં—આકાશમાંનાં હોય કે પૃથ્વીપરનાં, દૃશ્ય હોય કે અદૃશ્ય,—હા, વિવિધ દરજ્જાના પરાક્રમી દૂતો હોય તો પણ તેઓ પણ તેનામાંજ ઉત્પન્ન થયા છે (૧૬). માટે ખ્રીસ્ત સર્વથી પ્રથમ છે, એટલુંજ નહિ પણ તે સૃષ્ટિનાં સર્વ વાનાં સંબંધ રાખનાર છે (૧૭).

(ખ) મંડળીમાં ખ્રીસ્તની શ્રેષ્ઠતા. ૫૬ ૧૮-૨૦.

શરીરરૂપી મંડળીનું પણ ખ્રીસ્ત શિર છે; તે આદિ છે; સદાનું જીવન પામવાને અર્થે તે પ્રથમજ મુએલામાંથી ઉત્થાન પામીલો છે, માટે તે સઘળાંમાં મુખ્ય ઠરે છે (૧૮). એ ઇશ્વરની પ્રસન્નતા મુજબ છે, કેમકે ખ્રીસ્તમાં પરિપૂર્ણતા રહે (૧૯) ને તેના વડે—તેના વધસ્તંભ ઉપર વહેવાડાયેલા લોહીથી શાંતિ કરાવીને—સઘળાંનો મિલાપ ઇશ્વર સાથે કરાય (પછી તે પૃથ્વી પરનાં હોય કે આકાશમાંનાં), એ ઇશ્વરને સાંજ લાગ્યું (૨૦).

(ગ) કલોસ્સીઓને થયેલા અનુભવ સૂચક પ્રકરણ. ૧; ૨૧-૨૩.

તેમની આગલી સ્થિતિ બુંડાઇના કારણથી દેવથી ભિન્નતા તથા વિરોધ કરાવનારી હતી (૨૧), પરંતુ હાલ ઇશ્વર સાથે તેમનો મિલાપ થયો છે. એ મિલાપ (અ) ઇશ્વરથી કરાવવામાં આવે છે, (આ) વળી સદેહ થયેલા તારનારના મરણવડે થાય છે. (ઇ) મિલાપનો હેતુ તેમને દેવ આગળ પવિત્ર તથા નિષ્કલંક તથા નિર્દોષ એવા રજુ કરવાનો છે (૨૨), ને (ઉ) મિલાપ પામવાની શરત એ છે કે વિશ્વાસમાં પાંચો રાખીને તેઓ સ્થિર રહે ને એમ સુવાર્તામાંની આશા રાખવામાં અચળ રહે. તેઓએ એ સુવાર્તા સાંભળી, તે આખી સૃષ્ટિમાં પ્રગટ થાય છે, ને તેનો સેવક પાઉલ પ્રેરિત થયો છે, (માટે તેની વાતની અવગણના કરવી નહિ) (૨૩).

(દ) પ્રેરિતને સાંપેલા કારભારના માહાત્મ્ય દર્શક પ્રકરણ. ૧; ૨૪-૨૯.

હાલ પાઉલ ઉપર દુઃખ આવી પડ્યું છે, છતાં તે હરખ કરે છે. તેનાં દુઃખમાં ખ્રીસ્ત ભાગ લેનાર છે, માટે આ જાણે ખ્રીસ્તની વિપત્તિઓ છે એમ સમજીને તેમાં જે બાકી તે પ્રેરિત ખ્રીસ્તના શરીરરૂપી મંડળીની ખાતર ઈર્ષ્યકરે છે (૨૪). ઇશ્વરની વાત બધે (પણ વિશેષે કરીને વિદેશીઓમાં) પુરી રીતે જહેર કરવાને અર્થે

દેવના કારભાર મને સોંપવામાં આવ્યો છે, એમ સમજીને પ્રેરિત મંડળીનો સેવક થયો છે (૨૫). સદરેહુ વાત યુગપરંપરાથી યુગ રાખેલો મર્મ છે, પરંતુ હાલ એ મર્મ સંતોને પ્રગટ કરવામાં આવ્યો છે (૨૬). આ મર્મના મહિમાની સંપત્તિ કેટલી બધી છે એ ખ્રીસ્તીઓને જણાવવાની દેવની ઇચ્છા છે,—એ મર્મ તો મહિમાના આશાસ્પદ તરીકે વિદેશીઓમાં રહેનાર ખ્રીસ્ત છે (૨૭). એ જોરથી મર્મનું પ્રકટીકરણ કરતાં પાઉલ દરેક જણને ચેતવે છે તથા સર્વ પ્રકારના જ્ઞાને કરીને શિખવે છે, એવા હેતુથી કે તે પ્રત્યેક માણસને ખ્રીસ્તમાં સંપૂર્ણ થયેલો એવો ઇશ્વર આગળ રજૂ કરે (૨૮). એ થુબ હેતુ પાર પાડવા સાડા ઇશ્વરની પ્રેરકશક્તિથી આપેલા પરાક્રમ મુજબ તે કષ્ટ ભરેલી મહેનત કરતો બચે છે (૨૯).

( ફ ) મંડળીઓ વિષે ચિંતાદર્શક તથા તેમને હિતજનદાયક પ્રકરણ. ૨ ; ૧-૭.

પાઉલ કલોસ્સેની તથા બીજી અપરિચિત મંડળીઓની સુદૃઢતા કારણે માટે કેટલી બધી મહેનત કરે છે તે જણાવતાં (૧) બતાવે છે કે તે મહેનતનો હેતુ એવો છે કે (અ) તેઓનાં મન સંબળ કરાય, ને (આ) પ્રીતિમાં સંધાયલા થઈને (ઇ) તેઓ સમજણ ભરેલી પુરી ખાતરી પામે. એ હેતુ પુરા પાડવાનું એવું પરિણામ થવાનું છે કે તેઓ દેવના મર્મનું (એટલે ખ્રીસ્તનું) સુજ્ઞાન પામે (૨). ખ્રીસ્તની વાત ઉપાડતાં પાઉલ બતાવે છે કે તેનામાં સુશુદ્ધિ તથા સદ્જ્ઞાનના સંધળા ખળના યુગ રીતે રખાયલા છે (૩). આ વાત પ્રગટ કરવાનો હેતુ એવો છે કે પાખંડી બોધકો મનોહર રીતે અસત્ય પ્રગટ કરે ત્યારે કલોસ્સીઓ બૂલમાં ફસાય નહિ (૪). પાઉલ તેઓમાં જાણે હાજર થઈને હરખ કરતો તેઓની વ્યૂહરચના કરીને તેઓની સુદૃઢ હારબંધ વ્યવસ્થાની તપાસ કરતો રહે છે (૫).

ઉપર કહેલી વાત ધ્યાનમાં લઈને તેઓએ જેવા વિશ્વાસથી ખ્રીસ્તને અંગીકાર કર્યો તેવાજ સ્થિર વિશ્વાસથી પ્રભુમાં રહીને થુબ ચાલ ચાલવી (૬). તેનામાં જાણે ઝાડની પેઠે જડ બઝાડીને, તેમ તેને ખુણાનું મથાળું જાણી તેના સંબંધમાં બંધાઈને તથા પામેલા સુશિક્ષણ મુજબ વિશ્વાસમાં સ્થપાઈને તથા ઉપકાર-સ્વતિમાં વધતા જઈને ખ્રીસ્તમાં આગળ ચાલવું (૭).

( ઝ ) પાખંડી વ્યર્થતા તથા ખ્રીસ્તની પરિપૂર્ણતાને આધારે કરેલી ચેતવણીદાયક પ્રકરણ. ૨ ; ૮-૧૫.

( હ ) પાખંડી મત ખ્રીસ્તાનુસાર નથી. પદ ૮.

કલોસ્સેમાં કરાતો બોધ “ ફિલસુફી ” કહેવાતો હતો પરંતુ તે વ્યર્થ કપટજ છે, માણસના સંપ્રદાય પ્રમાણે છે ને જગતનાં મૂળ-તત્ત્વોપી શિશુશિક્ષણને લગતો છે,—ખ્રીસ્તાનુસાર નથી, માટે તે વિષે આજ્ઞાન રહીને સંભાળવું કે તેથી કોઈ તમારું હરણ કરે નહિ. (૯).

(ખ) માટે તે પ્રજ્ઞાના સંબંધમાં અસત્ય છે. ૫૬ ૯, ૧૦.

પ્રીસ્તમાં ઇશ્વરપણાની સર્વ સંપૂર્ણતા શરીરરૂપે વસે છે (૯), ને પ્રીસ્તમાં રહીને તેના લોક સંપૂર્ણ કરાય છે. ગમે તે અધિકાર કે સત્તા કરનારા પરાક્રમી મનાય તોપણ તે સર્વનું શિર પ્રીસ્ત છે (માટે પ્રીસ્તને મુકીને જેઓ દૂતોની સેવા કરે છે તેઓ અસત્યના માર્ગમાં છે) (૧૦).

(ગ) તેમ વ્યવહાર વિષે પણ અસત્ય છે. ૫૬ ૧૧-૧૫.

(એ બોધમાં સુનતની વાત છે) પરંતુ તમે પ્રીસ્તમાં રહીને હાથે કરેલી નહિ એવી સુનતથી સુનતી થયા છો. તે સુનત વડે (કેવળ અચ્ચર્મ નહિ પણ) તમામ દૈહિક શરીર નાશ પામે છે, કેમકે તે પ્રીસ્તની સુનત છે (૧૧). તમે ખામ્મિસ્મા પામ્યા ત્યારે (વિશ્વાસવડે) તમે પ્રીસ્ત સાથે સંગત કરીને તેની સાથે (પાપના સંબંધમાં મરણ પામીને) દટાયા, ને પ્રીસ્તને સજીવન કરનાર દેવના પરાક્રમ પર ભરોસો રાખીને તમે તેની સાથે (નવા જીવનમાં ચાલવા સાડ) ઉઠાડાયા (તે વખતે તમારી આત્મિક સુનત થયલી કહેવાય) (૧૨). હા, તમે ખેસુનતીઓ હતા ત્યારે અપરાધોમાં તમે મુએલા હતા, પરંતુ દેવે તમને પ્રીસ્ત સાથે સજીવન કર્યા. (પ્રીસ્તીઓને માટે નિયમની સમાપ્તિ થયલી છે, એ ઉપરથી જાણવું કે) ઇશ્વરે આપણા સઘળા અપરાધો માફ કીધા છે (૧૩). આપણી વિરૂદ્ધ પુરાવો આપતું જે નિયમરૂપી ખત આપણને નડતું તે બુસી નાખીને ઇશ્વરે તે પ્રીસ્તને વધસ્તંભે ખીલાઓથી જડીને દૂર કર્યું છે (૧૪), ને તે નિયમની વ્યવસ્થા કરનારા દૂતોનો અધિકાર લઈ લઈને વધસ્તંભવડે તેઓ બળદીન થયેલા છે એમ સૂચવવા માટે ઇશ્વરે તેમને તમાશાની પેઠે પ્રગટ રીતે દેખાડ્યા છે (૧૫).

(ઙ) પ્રીસ્તના કામની પરિપૂર્ણતાને આધારે કરેલા ખાસ પાખંડનું ખંડન કરનારા બોધરૂપી પ્રકરણ. ૨ ; ૧૬-૨૩.

(ક) બાહ્યક્રિયાઓ તથા દૂતોની સેવા નિષેધક બોધ. ૫૬ ૧૬-૧૯.

(પ્રીસ્તના કરેલા પ્રાયશ્ચિત્તને લીધે નિયમની સમાપ્તિ થઈ છે) માટે ખાવા પીવા વિષે અથવા પર્વ પાળવા વિષે કોઈને તમારો ઇન્સાફ કરવાનો અધિકાર નથી (૧૬). એવી બાહ્ય વાતો કેવળ પડછાયારૂપ કહેવાય. નિયમશાસ્ત્રમાં તેઓ પ્રીસ્તનું આવડું સૂચવતી, પણ હવે પ્રીસ્ત પોતે આંચો (એટલે એવી વાતો પર ધ્યાન આપવું નહિ) (૧૭). કૃત્રિમ નમ્રતા બતાવીને જે બોધકો દૂતોની સેવા કરે છે તેઓની વાતથી તમે તમારું ઇનામ બોધ ખેસો મા. એ લોકો (દર્શનમાં) જોયેલી વાત પરથી જ્ઞાન પામ્યા છોએ, એવો દાવો કરીને કુલાઈ જાય છે, માટે તેઓનાં મન દૈહિક જણાય છે (૧૮). તેઓ શિરપતિ પ્રીસ્ત સાથેની સંગતમાં નથી રહેતા માટે શરીરના ખરા અવયવોની પેઠે તેઓ યોગ્ય સંબંધ કરનારાં સાધનોની મારફતે બળ પામતા તથા સાથે સંધાતા નથી, તેથી તેઓ દેવની વૃદ્ધિથી વધતા નથી (૧૯).



(ખ) વૈરાગ્ય નિષેધક બોધ. પદ ૨૦-૨૩..

ખ્રીસ્તની સંગતમાં રહેનારા વિશ્વાસીઓ તો જગતનાં મૂળતત્ત્વોના સંબંધમાં મુઆ છે એમ જાણીને તમે—જાણે હજી જગત સાથે સંબંધ હોય તેમ—વિધિઓને આધીન શા માટે થાઓ છો? (૨૦). ઉદાહરણ— “હાથ લગાડવો નહિ, ચાખવું નહિ, અડકવું નહિ” (૨૧). આવા વિધિઓ પાળવાથી કરો લાભ નથી, કેમકે (અ) એવાં અશુદ્ધ ધારેલાં વાનાં નાશવંતજ છે, માટે માણસને શુદ્ધાશુદ્ધ કરનારાં નથી, (આ) આવા વિધિઓ માણસના મનકલિપત સે ઇશ્વરથી નથી (૨૨). (ઇ) આવા વિધિઓ દેહની તૃપ્તિ અટકાવવા સાડ કંઈ ફામની નથી. મનકલિપત સેવા, કૃત્રિમ નમ્રતા તથા દેહદમનમાં જ્ઞાનનું નામ હશે, પરંતુ એવી વાત આત્મિક સુધારો કરવામાં કેવળ નિરૂપયોગી છે (૨૩).

ખીજે વિલાગ. પુનરૂત્થાન પામેલા ખ્રીસ્ત સાથેના સંબંધને આધારે કરેલો સદાચરણને લગતો વ્યાવહારિક બોધ. ૩ ; ૧—૪ ; ૬.

(અ) પવિત્ર જીવનવૃત્તિ રાખવી, એવી ખ્રીસ્તના જીવનના ભાગીદારને સિર રહેલી ફરજ. ૩ ; ૧-૧૭.

(ક) ખ્રીસ્ત સાથે ઉઠાડાઇને દૈહિક ભાવ તો નહિ પણ આત્મિક ભાવ રાખવો જોઇએ. પદ ૧—૪.

(જગતના સંબંધમાં મુઆ હો તો) તમે ખ્રીસ્ત સાથે આત્મિક પુનરૂત્થાન પામ્યા, માટે ખ્રીસ્ત જ્યાં આકાશીય ઉચ્ચસ્થાનોમાં દેવને જમણે બિરાજમાન થયો ત્યાંનાં, એટલે ઉપરનાં, વાનાં શોધવાં (૧), એટલુંજ નહિ પણ એ આત્મિક વાનાંમાં મન પરોવવાં,—પૃથ્વી પરનાં દૈહિક વાનાં પર વિશેષ ધ્યાન આપવું નહિ (૨); એનું કારણ એ કે આ પૃથ્વી પરની વાતના સંબંધમાં તમે વિશ્વાસ કરતી વખતે મુઆ હતા, ને હાલ તમારું આત્મિક જીવન ખ્રીસ્ત સાથે દેવમાં ગુપ્ત રખાયલું છે (૩). હા, ખ્રીસ્ત પોતે આપણા ખ્રીસ્તીઓનું જીવન છે, ને જ્યારે તે પ્રગટ થશે ત્યારે તમે પણ તેની સાથે મહિમામાં પ્રગટ થશો (૪).

(ખ) દૈહિક જીવનવૃત્તિ તજ દઇને નવી જીવનવૃત્તિ ગ્રહણ કરવી જોઇએ. પદ ૫-૧૧.

(તમ્મરૂં ખરું જીવન તે ખ્રીસ્ત છે) માટે તમારા દૈહિક અવયવોથી જે ભુંડાં કામ પહેલાં થતાં, જેમકે વ્યભિચાર, અશુદ્ધતા, વિપત્તિપણ, દુર્વાસના તથા લોભ, જે મૂર્તિપુજા સમાન છે, તે સર્વનો નાશ કરી નાખવો (૫). એવાં કામોને લીધે અણકલાગરા અવિશ્વાસીઓ પર ઇશ્વર ક્રોધ આવે છે (૬). એવાં કુકર્મોમાં તમે અગાઉ તમારું જીવન ગાળતા ત્યારે એવી ભુંડાઇના માર્ગમાં ચાલતા (૭). પરંતુ હાલ ૬ તમે ખ્રીસ્તની સંગત રાખનારા થયા માટે) તે બધું

તણ દેવું. વળી રીસ, ક્રોધ, યુગ્મસ, નિંદા, અશુદ્ધ ગાળ—એ સર્વ પણ તણ દેવું (૮). એક બીજા સાથે જુડું કદી ન બોલવું, કેમકે અસત્યરૂપી જુડું માણસપણું, તેનાં સઘળાં કામ સાથે, તમે (અશુદ્ધ વસ્ત્રની પેઠે) ઉતારી મૂક્યું છે (૯), ને ઉત્પન્ન કરનાર દેવની પ્રતિમા મુજબ જે નવું માણસપણું સુજ્ઞાનને અર્થે નવું કરાવું જાય છે, તે તમે (ઉજળાં વસ્ત્રની પેઠે) પહેરી લીધું છે (૧૦). તેમાં (એટલે નવી ઉત્પત્તિની સ્થિતિમાં) ભેદ નથી-હેલેની ને ચઢીની, સુનત પામેલા ને એસુનતનો, બારબારી કે રકુથી જેવાં જંગલી ને અજ-જનો, દાસ ને સ્વતંત્રનો ભેદ હોતોજ નથી, પરંતુ ખ્રીસ્ત સર્વ તથા સર્વમાં છે (૧૧).

(ગ) નવી જીવનવૃત્તિની વિગત. પદ ૧૨-૧૭.

(તમે નવું માણસપણું પહેર્યું) માટે દેવના પસંદ કરેલા, પવિત્રો તથા વહાલા હો, તેથી (વસ્ત્રની પેઠે) જે સદ્ગુણો મહત્ત્વ કરવા તે આ-દયાળુ હૃદય, પરોપકાર, નમ્રતા, વિનય તથા સહનશીલતા. (૧૨). એક બીજાનું ખમવું, તથાપિ જે ફરિયાદનું ખંડ કારણ થાય તો એક બીજાને મારી આપવી;—પ્રભુ ઇસુએ તમારા પર કૃપા કરી તમારાં પાપની મારી આપી તેમ તમે માહોમાંહે માફ કરનારા થાઓ (૧૩). વળી સદરહુ સદ્ગુણો ઉપર પ્રીતિ પણ પહેરી લેવી, કેમકે તે સંપૂર્ણતા દર્શક સંબંધ કરનાર છે (૧૪). તમને ખ્રીસ્તની શાંતિ પામવા સાડ તેડવામાં આવ્યા છો, માટે તે શાંતિ તમારાં મનમાં પ્રમુખ તરીકે રહીને બધી વાતનો નિર્ણય કરે; વળી તમે નિત્ય ઉપકારસ્તુતિ કરો (૧૫). ખ્રીસ્તની વાત પણ સર્વ સુયુદ્ધિ સહિત તમારામાં (ખજાનાની પેઠે) પુષ્કળતાથી રહે, ને ખીતો, બજનો તથા આત્મિક ગાયનો કરી તે વાત પ્રમત કરતાં. એકબીજાને બોધ તથા ચેતવણી આપો. ખાતી વેળાએ ત્રણ વાત યાદ રાખવી—(અ) કૃપા સહિત, (આ) હૃદયમાં, તથા (ઇ) દેવ પ્રત્યે, એવી રીતે ગાવું (૧૬). વળી વાત તથા કામ કરવામાં જે કંઈ કરો તે સર્વ પ્રભુ ઇસુને નામે કરવું, ને એમ તારનારને આસરે ઇશ્વર પિતાની ઉપકારસ્તુતિ કરો (૧૭).

(બા) કૌટુંબિક વ્યવહારસૂચક બોધ. ૩ ; ૧૮—૪ ; ૧.

(ક) પતિપત્નીની અન્યોન્ય ફરજ વિષે. પદ ૧૮, ૧૯.

બાચડીઓએ ધણીઓને આધીન રહેવું, કેમકે એવી આધીનતા પ્રભુમાં રહેનારાઓને ઘટે છે (૧૮). વળી ધણીઓએ પોતાની સ્ત્રી પર પ્રીતિ રાખવી, ને તેઓ પ્રત્યે આકરા ન થવું (૧૯).

(ખ) માબાપ તથા છોકરાંની અન્યોન્ય ફરજ વિષે. પદ ૨૦, ૨૧.

છોકરાંએ સર્વ વાતે માબાપની આજ્ઞા પાળવી, કેમકે એવું આજ્ઞાપાલન પ્રભુને પસંદ પડતું છે (૨૦). તેમ માબાપોએ છોકરાંને ન ખીજવવાં રખેને તેઓ નિરાશ થઈ જાય (૨૧).

(ગ) ધણી તથા દાસની અન્યોન્ય ફરજ વિષે. ૩; ૨૨-૪; ૧.

દાસોએ સર્વ વાતે દૈહિક ધણીઓની આજ્ઞા પાળવી—કેવળ માણસને પ્રસન્ન કરનારાઓની પેઠે “નેત્રસેવા” ન કરવી, પણ હૃદયપૂર્વક એકનિષ્ઠાથી, પ્રભુની બીક રાખતાં, આજ્ઞાપાલન કરવું (૨૨). “કેવળ દૈહિક ધણીની નહિ પણ પ્રભુની હું ચાકરી કરું છું” એમ જાણીને દાસે જીવ લગાડીને બધાં કામ કરવાં (૨૩). ખ્રીસ્તી દાસો તો પ્રભુ ઇસુની સેવા કરનારા છે, માટે આકાશી ધણી અંતે દીકરાના હક મુજબ નવારસાનો મોટો બદલો આપશે, એમ સમજીને દૈહિક ધણીની ચાકરી કરવી (૨૪). પરંતુ કોઈ અન્યાય કરે તો કરેલા અન્યાય પ્રમાણે તેને બદલો મળશે, કેમકે પ્રભુ પાસે પક્ષપાત નથી (૨૫). ધણીઓએ પણ (એ વાત યાદ રાખીને)—આકાશમાં અમારો પણ ધણી છે, એમ સમજીને—દાસોને ન્યાયી તથા વાજબી બદલો આપી દેવો જોઈએ (૧).

(હ) પ્રાર્થના, સુબુદ્ધિમય ચાલ તથા કૃપાયુક્ત વાત કરવા વિષે ઉત્તેજનનદાયક બોધ. ૪; ૨-૬.

પ્રાર્થનામાં લાગુ રહીને તેમાં ઉપકારસ્તુતિ સાથે જગતા રહેવું (૨), એવી સામાન્ય આજ્ઞા કરીને પાઉલ પોતાના હકમાં પણ પ્રાર્થના કરવાનું ફરમાવે છે. જે વિષે વિનંતી કરાવે છે તે આ કે ખ્રીસ્તના જે મર્મને લીધે તે કદી થયો છે તે મર્મરૂપી સાર્વજનિક તારણની સુવાર્તા સંભળાવવાને માટે ઇશ્વરે એને વાસ્તે વાતને સાડુ બાજુ ઉઘાડે (૩), ને વળી તે યોગ્ય રીતે બોલી શકે એવી પોતાની ફરજ બજાવવાની જોઈતી શક્તિ તે દેવથી પામે (૪).

કલોરસીઓને અવિશ્વાસીઓ સાથે સુબુદ્ધિથી ચાલવાની આજ્ઞા આપતાં પ્રેરિત તેમને ચેતવે છે કે “સમય ખંડી લો,” (એટલે પ્રભુનું કામ કરવાની દરેક તકનો ઉપયોગ કરવો) (૫).

વળી “તમારી વાત હમેશાં કૃપાસહિત મીઠાથી સલુણી કરેલી થાય” એવી આજ્ઞા પણ આપતાં તેમને બતાવે છે કે બોલવાની આવી ઘુસ રીત રાખવાથી પ્રત્યેકને કેવો યોગ્ય તથા પ્રસંગોપાત ઉત્તર આપવો, એ સૂઝી આવશે (૬).

૪; ૭—૧૮. ઉપસંહાર.

પદ ૭—૯. તુખીકસ તથા ઓન્નેસીમસ વિષે લલામણ.

તુખીકસ જે પ્રિય ભાઈ તથા પ્રભુમાં વિશ્વાસુ સેવક તથા સાથી દાસ છે તેને પાઉલ એ માટે મોકલે છે કે તે પ્રેરિતની સઘળી હકીકત કહીને (૭), તેમને બધી ખબરની વિગત આપીને, તેમનાં હૃદયોને દિલાસો દે (૮). તેની સાથે કલોરસેના ઓન્નેસીમસને પણ મોકલ્યે છે, તેને પણ વિશ્વાસુ તથા પ્રિય ભાઈ ગણવો. આ બે ભાઈઓ રૂમમાં બનેલી સઘળી બિનાઓ જણાવશે (૯).

પદ ૧૦—૧૪. પાઉલના સાથીઓના ક્ષેમકુશળની વાત.

જેઓ કલોસ્સીઓ પર ક્ષેમકુશળ લખાવે છે તેઓ નીચે મુજબ છે,—

(ક) આરીસ્તાર્ખસ, કે જેને પાઉલ “મારો સાથી બંદીવાન” કહે છે.

(ખ) બાર્નાબાસને પિતરાઈ ભાઈ માર્ક—તેના વિષે આજ્ઞાઓ અગાઉથી મોકલવામાં આવી હતી—તે જે ત્યાં આવે તો શંકા ન રાખતાં તેનો અંગીકાર કરવો (૧૦).

(ગ) ઇસુ યુસ્તસ—આ ત્રણે ભાઈ ચહુદી ખ્રીસ્તીઓ છે, ને સુનતીઓ—માથી તેઓજ હાલ પાઉલની પાસે રહીને દેવના રાજ્યની વૃદ્ધિને અર્થે કામ કરે છે. તેમના વિશ્વાસુપણાથી પ્રેરિતને દિવાસો મળ્યો છે (૧૧).

(ઘ) એપાફ્રાસ જે ખ્રીસ્ત ઇસુનો દાસ તથા કલોસ્સેનો પાળક. તે નિરંતર પ્રાર્થનામાં કષ્ટ કરીને માગે છે કે કલોસ્સીઓ ઇશ્વરની સઘળી ઇચ્છા વિષે સંપૂર્ણ તથા સુનિશ્ચિત થઈને ટકી રહે (૧૨). લોકસ નહીના નિચાણમાંની મંડળીઓના ભાઈઓને સાડ તે કેટલો બધો શ્રમ ઉઠાવે છે, તે વિષે પાઉલ ખાસ સાક્ષી પુરે છે (૧૩).

(ડ.) વહાલો વૈદ લુક તથા

(ચ) દેમાસ. (૧૪).

પદ ૧૫—૧૮. પાઉલના ક્ષેમકુશળ તથા સંદેશાની વાત.

સમાપ્ત કરનારું આશીર્વાચન.

લાઓદીકીયાની મંડળીના ભાઈઓને, ને વિશેષે કરીને નુમ-ફ્રાસને તથા તેના કુટુંબીઓના ઘરમાં જે મંડળીની શાખા મળે છે, તે સર્વને પાઉલ સલામ કહેવડાવે છે (૧૫). આ પત્ર કલોસ્સેમાં વંચાય ત્યારે તે લાઓદીકીયાની મંડળીમાં પણ વંચાય એવી ગોઠવણ કરવાનું ફરમાવે છે. વળી લાઓદીકીયાથી જે પત્ર આવશે તે પણ કલોસ્સેની મંડળીમાં વાંચવાનું કહે છે (૧૬). આર્ખિમ્પસને એવી ચેતવણી કરાવવામાં આવે છે કે “પ્રભુમાં જે સેવા તને મળી છે તે પૂર્ણ કરવાને સાવધાન રહે” (૧૭). પછી પોતાને હાથે લખીને પાઉલ સલામ કહે છે. “મારાં બંધનો યાદ રાખજો” લખ્યા પછી “કૃપા તમારી સાથે થાઓ,” એ આશીર્વાચનથી તે પત્રને સમાપ્ત કરે છે (૧૮).

# પત્રનો ખુલાસો.

## અધ્યાય ૧ લો.

### ૧-૧૪. પત્રની પ્રસ્તાવના.

આ પ્રસ્તાવનાનો અંત્યભાગ પત્રના પહેલા વિભાગ સાથે એવો ગાઢો સંબંધ ધરાવે છે કે કયું વાક્ય પ્રસ્તાવનાનું છેલ્લું ગણવું તે વિષે મતફેર છે. એક વિદ્વાન ટીકાકાર માને છે કે ૧૨ મા વાક્ય સુધી પ્રસ્તાવના ગણવી ; પરંતુ ૧૩ તથા ૧૪ માં વાક્યોનો ૧૨ મા વાક્ય સાથે વિશેષ સંબંધ જણાય છે, ને વળી ૧૫ મા વાક્યથી માંડીને ખ્રીસ્તની અનુપમ શ્રેષ્ઠતાનું ખાસ વર્ણન કરવામાં આવે છે, માટે ૧૪ મા વાક્ય સુધી પ્રસ્તાવનારૂપી વાત આવેલી સમજવી, એવું સાધારણે મનાય છે. અર્થ જોતાં પ્રસ્તાવનારૂપી નિસરણીએ કરીને પ્રેરિત પત્રના વિવેચનરૂપી પાલખ પર એવા ચાતુર્યથી ચઢી જાય છે કે તે સીડી ક્યારે છોડી દે છે, એ જાણવું મુશ્કેલ છે.

પ્રસ્તાવનાના ત્રણ પેટા વિભાગ કરાય એમ છે. પહેલાં બે વાક્યોમાં ક્ષેમકુશળની વાત સમાયલી છે ; ત્રીજા વાક્યથી તે આઠમા વાક્ય સુધીમાં એપાફ્રાસથી સાંભળેલી કલોસ્સીઓના વિશ્વાસ તથા પ્રેમની ખબર વિષે પ્રેરિત ઇશ્વરપિતાની ઉપકારસ્તુતિ કરે છે ; પછી નવમા વાક્યથી માંડીને કલોસ્સી મંડળીના સભાસદોના હકમાં તે વિનંતી કરે છે.

### ૧, ૨. ક્ષેમકુશળની વાત.

<sup>૧</sup> કલોસ્સે મધ્યે જે પવિત્રો તથા ખ્રીસ્તમાં વિશ્વાસુ લાઇઓ તેઓ જોગ લખિતંગ પાઉલ, દેવની ઇચ્છાથી ખ્રીસ્ત ઇસુનો પ્રેરિત, તથા લાઇ તીમોથી. <sup>૨</sup> તમને દેવ આપણા આપથી કૃપા તથા શાંતિ થાઓ.

પ્રેરિતની સાધારણ લખવાની રીત મુજબ અહિં ત્રણ વાત આવે છે :— (૧) જેઓ પર પત્ર લખવામાં આવે છે તેઓનું વર્ણન, (૨) લખનાર વિષેની હકીકત, ને (૩) આશીર્વચન.

કલોસ્સે શહેરની હકીકત પ્રસ્તાવનામાં આપેલી છે (૫૪ ૧, ૨) તે જોવાથી આ પત્ર. વાંચનારાઓના રહેઠાણ વિષે કંઈક માહિતી થશે. તે શહેરની મંડળીના

પૃષ્ઠ ૧.

લોકોને પાઉલ પવિત્રો તથા ખ્રીસ્તમાં વિશ્વાસુ લાઇઓ કહે છે. પાઉલના પ્રથમ લખેલા પત્રો (૧, ૨ થેસ્સા. ૧, ૨ કરી, તથા ગલા.) “મંડળી” જે સરનામે મોકલવામાં આવ્યા હતા. ૩મીઓને પત્રથી

માંડીને તે મંડળીઓના લોક પર લખીને તેમને આવા સદ્ગુણસૂચક નામથી ઓળખાવે છે (જુઓ રૂમી. ૧; ૧. એફ. ૧; ૧ ઇત્યા.). જુના જમાનામાં યહુદી મંડળીના લોક જુદા કરાધને યહોવાહની સેવાને અર્થે શુદ્ધ પ્રજા તરીકે ગણાયા હતા (નિર્ગ. ૧૯; ૬. પુન. ૭; ૬), તેમ નવા જમાનાની ખ્રીસ્તી મંડળીના સભાસદો શુદ્ધતામાં પ્રભુની સેવા કરવા સારૂ ખાસ જુદા કરાયલા જણાય છે (ગલા. ૬; ૧૬. ૧ પીત. ૨; ૯), તેથી મંડળીના લોકો અપૂર્ણ છતાં પવિત્રો કહેવાય છે. પરંતુ અહિં એવી સૂચના રહેલી છે કે જે ખ્રીસ્તી ભાઇઓ પવિત્રો ગણાય છે તેઓએ વિશ્વાસુ રહેવું. બાહ્ય રીતે ખ્રીસ્તનું નામ ધારણ કરે પણ ખરા મનથી તારનારના માર્ગમાં ટકી ન રહે, એવા લોકો “પવિત્રો” એ નામને યોગ્ય નથી. “વિશ્વાસુ” ને બદલે કેટલાએક ટીકાકારો “વિશ્વાસી” અર્થ કરે છે, પરંતુ કલોસ્સેની મંડળીની હાલની પરીક્ષણરૂપી સ્થિતિ બહુ જોતાં વિશ્વાસુપણની ખાસ અગત્ય સૂચવવી સ્વાભાવિક જણાય છે, માટે જેઓ ખ્રીસ્ત પર વિશ્વાસ રાખીને ઇશ્વરપિતાના કુટુંબમાં ભાઇઓ થયા છે તેઓએ અંત સુધી વિશ્વાસુ રહેવું, એવો બોધ અહિં આપેલો સમજવો ઉચિત લાગે છે (જુઓ પ્રે. ફ. ૧૬; ૧૫).

આ લોકો “ખ્રીસ્તમાં” વિશ્વાસુ ભાઇઓ ગણાય છે. એફ. ૧; ૧ માં પણ મંડળીના સભાસદો “ખ્રીસ્ત ઇસુમાં વિશ્વાસુ” કહેવાય છે. વિશ્વાસરૂપી સંબંધ વડે ખ્રીસ્ત સાથે આત્મિક રીતે જોડાઇએ છીએ ત્યારે ખ્રીસ્તમાં દાખલ થઇ ઇશ્વરી કુટુંબનાં ભાઇબેનો થવાનો હક પામીએ છીએ (ગલા. ૩; ૨૬). ખ્રીસ્તમાં હોવાથી પાપના દંડથી બચીએ છીએ (રૂમી. ૮; ૧, ૨), નવીનકરણ પામીએ છીએ (૨ કરી. ૫; ૧૭), ખ્રીસ્તના પવિત્ર રહેણાણરૂપ થઇએ છીએ (યોહા. ૬; ૫૬ : ૧૪; ૨૦), ને ખ્રીસ્તના મહિમાને અર્થે સુકૃત્યરૂપી શુભકૃતિ આપનારા નીવડીએ છીએ (યોહા. ૧૫; ૧-૭). જે પવિત્રોમાં ખ્રીસ્તની સંગત કરવાથી આવાં લક્ષણો દેખાય છે તેઓ એક બીજાને ભાઇઓ બહુનીને અંત સુધી વિશ્વાસુ રહેશેજ.

પોતાનું વર્ણન કરતાં પાઉલ પોતાને ખ્રીસ્ત ઇસુનો પ્રેરિત કહે છે. જે નાઝરેથના ઇસુને તે સતાવતો હતો (પ્રે. ફ. ૯; ૫) તે યહોવાહનો અભિષિક્ત ઠ્યો છે એવું માનીને પાઉલ પ્રભુની આજ્ઞા માથે ઉઠાવીને પ્રેરિત થયો હતો. પ્રભુ તેને મોકલતો ત્યાં તે જતો ને પ્રભુનું રાજ્ય વધારવા માટે ખુશીથી દુઃખ તથા શ્રમ વેઠતો. પ્રેરિતનો માનવંત હોદ્દો તેણે પોતાની મેજે ધારણ કર્યો નહોતો, તેમ કોઇ માણસના ઠરાવથી તેને આ ઉચ્ચ પદવી મળી ન હતી (ગલા. ૧; ૧), પણ દેવની ઇચ્છાથી (ઇશ્વરના ખાસ તેડા મુજબ) તે ખ્રીસ્ત ઇસુનો પ્રેરિત થયો હતો (સરખાવો ૧ કરી. ૧; ૨. ૨ કરી. ૧; ૧. એફ. ૧; ૧. ૨ તીમ. ૧; ૧).

દેવની ઇચ્છાથી પાઉલ પ્રેરિત થયો તેમાં નીચે લખેલી ત્રણ વાતની સૂચના રહેલી છે, એમ કહીએ તો ચાહે. (૧) દેવે આપેલા અધિકારની સૂચના, (૨) પોતાની નાલાયકાની સૂચના, ને (૩) ઇશ્વરેઆને પોતાની આધીનતાની સૂચના.

પાઉલના પ્રથમ લખેલા બે પત્રોની પ્રસ્તાવનામાં (૧ તથા ૨ થેરસાસ) પ્રેરિતનો આવો અધિકાર જણાવવામાં આવતો નથી, તેમ ફિલિપીઓને લખેલા પત્રમાં પણ આ અધિકારની હકીકત નથી. એ મંડળીઓ પર લખતાં આવો અધિકાર જાહેર કરવાની અગત્ય ન હતી, તેમ પોતાના મિત્ર ફિલેમોન પર લખતાં પોતાની પદવીને લીધે નહિ પણ મિત્ર તરીકે તે પ્રેમથી વિનંતી કરે છે (ફિલે. ૮, ૯), માટે ફિલેમોનના પત્રમાં પણ અધિકારની વાત આવતી નથી. પણ તે સિવાય બીજા બે પત્રોમાં પાઉલ પોતાની પદવીના અધિકારની સૂચના આપે છે.

આ પત્રમાં પાઉલ પોતાના નામ સાથે તીમોથીનું નામ જોડી દે છે. તેજ શિષ્યનું નામ ૧ તથા ૨ થેરસા. ૨ કરીં. ફિલિ. તથા ફિલે. આટલા પત્રોમાં પણ પાઉલના નામ સાથે આવે છે. ખરો લખનાર નો પાઉલ છે, તથાપિ તીમોથી તેનો સાથી તથા સહાયકારી છે માટે (ગુજરાતી પત્રવહેવારમાં થાય છે તેમ) તે તેનું નામ માનની ખાતર દાખલ કરે છે. ફિલિ. તથા ફિલે. માં પાઉલ ક્ષેમકુશળની વાત પછી પોતાનેજ નામે એકવચનમાં લખે છે; આ પત્રમાં પ્રસ્તાવના પછી પ્રેરિત પોતાને નામે લખે છે, એવું જણાય છે. તીમોથી પ્રેરિત નથી પણ માનીતો તથા વિશ્વાસુ બાપ છે, એવું પાઉલ સૂચવે છે. ક્વાર્તસ, સોરથેનેસ તથા આપોલાને પણ આ સંજ્ઞા લગાડવામાં આવે છે (જુઓ રૂમી. ૧૬; ૨૩. ૧ કરીં. ૧; ૨: ૧૬; ૧૨), તેથી “બાપ” તે માનયુક્ત નામ છે, એમ સમજીને હરેક ખ્રીસ્તીએ સદરહુ નામને શોભતી રીતે ચાલવાની કોશિશ કરવી.

જે આશીર્વાદ પ્રેરિત યાચે છે તે તેની હમેશની રીત મુજબ કૃપા તથા શાંતિ છે. તીમોથીને લખેલા પત્રોમાં “દયા” પણ ઉમેરવામાં આવે છે, પણ તે

સિવાયના બધા પત્રોમાં પાઉલ વાંચનારા માટે આજ આશિષ

પદ ૨.

માગે છે. નાલાયક મનુષ્યો પર ઇશ્વરની મહેર થાય છે, વળી તે મહેર કરીને જે દાનો બક્ષવામાં આવે છે અને જે સદયુક્તો ગ્રહણ કરવામાં આવે છે, તે “કૃપા” કહેવાય, ને તે કૃપા થયાને લીધે જે મનનું મોટું સમાધાન ઉપજે છે તે “શાંતિ.” ક્ષેમકુશળ કરવામાં ગ્રીક બોલીમાં “કૃપા” નો તથા હેબ્રી બોલીમાં “શાંતિ” નો ઉપયોગ થતો. પાઉલ બન્ને શબ્દોનો ઉડો આત્મિક અર્થ સમજીને જોડી દે છે, ને જે દેવ યહુદીઓનો તેમ હેબ્રેનીઓનો પિતા છે તેનાથી આ બે વરદાન ખ્રીસ્તી બાપડોને સાડ યાચે છે (જુઓ એફે. ૧; ૨ નો ખુલાસો).

દેવ આપણા આપથી આ કૃપા તથા શાંતિ આવે છે. પાઉલના બીજા પત્રોની શરૂઆતમાં આવેલાં આશીર્વચનોમાં પિતાના નામ સાથે પુત્રનું નામ પણ

આવે છે, પરંતુ જીના હસ્તલેખોમાં અહિં એકલું આપનું નામ જણાય છે. ઇસુ ખ્રીસ્તનું નામ પણ રીતસર આ વાક્યમાં જોઈએ છે, એમ ધારીને કોઈ લલિયાએ અહિં ઉમેરો કંઈ જણાય છે તે અત્યાર સુધી યુજરાતી તરજીમાં દાખલ કર્યા હતા, પરંતુ સદરહુ ઉમેરેલા શબ્દો કાઢવાની જરૂર છે. પદ ૧ માં ખ્રીસ્તી ભાઈઓની વાત કરેલી હતી માટે વિશ્વાસી ક્રૃદંત્રના હકમાં આપનુંજ વરદાન માગવામાં આવતું હશે, એવું કેટલાએક ટીકાકારોનું માનવું છે.

૧૧-૮. ઉપકારસ્તુતિ.

૧ અમે, ખ્રીસ્ત ઇસુમાં તમારા વિશ્વાસ વિષે તથા તમારે સાડ્ આકાશમાં રાખી મૂકેલી આશાને લીધે સર્વ પવિત્રો પર તમારો જે પ્રેમ તે વિષે સાંભળીને ૪ તમારે સાડ્ પ્રાર્થના કરતાં દેવનો, [એટલે] આપણા પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તના આપનો, હમેશાં ઉપકાર માનીએ છીએ. ૫ તે [આશા વિષે] તમે અગાઉ સુવાર્તાની સત્યતાની વાતમાં સાંભળ્યું હતું. ૬ તે [સુવાર્તા] તમારી પાસે આવી છે, જેમ આખા જગતમાં ફળ આપે છે ને વધે છે તેમ; જે દહાડાથી તમે સત્યતામાં દેવની કૃપા [વિષે] સાંભળ્યું તથા જ્ઞાન પ્રાપ્ત કર્યું તે દહાડાથી તમારામાં પણ તેજ પ્રમાણે [થાય છે]. ૭ એમજ એપાફ્રાસ અમારા વહાલા સાથીદાસ પાસેથી તમે શિખ્યા; તે તો અમારી તરફથી ખ્રીસ્તનો વિશ્વાસુ સેવક છે. ૮ આત્મામાં તમારો જે પ્રેમ તે તેણે અમને જાહેર કર્યો.

આ વાક્યોમાં લખનારની પ્રીતિયુક્ત નિપુણતા સિદ્ધ છે. ક્લોસ્સેના ખ્રીસ્તીઓમાં ફેલાતા ખોટા મત વિષે લખ્યા પહેલાં તે પત્રની શરૂઆતમાં તેઓના વખાણવા ત્રાયક સદ્યુજોને લીધે (એટલે તેમના વિશ્વાસને તથા સ્વર્ગની આશાના કારણથી ઉપજેલા તેમના પ્રેમને લીધે) આભારવચનો લખે છે. તેની સાથે મંડળીમાં પ્રગટ થતી ભૂલો વિષે સૂચનારૂપી ચેતવણીઓ આપે છે. સ્વર્ગની આશા આપનારી સત્યરૂપી સુવાર્તા ક્લોસ્સેમાં તેમ અનેક ખીજાં સ્થળોમાં વૃદ્ધિ પામતી તથા ફળ આપતી જાય છે, તેથી સૂચના થાય છે કે તે સુવાર્તાની વિરુદ્ધ જે પાખંડી મતો તે નિર્જીવ તથા નિષ્ફળ છે. વળી એપાફ્રાસ વિષે માનયુક્ત વચનો અહિં આવે છે, ને તેની આપેલી ખબર જાણી પ્રેરિત ક્લોસ્સીઓને વખાણે છે, તેથી સૂચવાય છે કે આવા વિશ્વાસુ ઉપદેશકોના બોધ તુચ્છકારીને જીહ્વા ઉપદેશકોની પાછળ ભટકવું અનુચિત કહેવાય. ક્લોસ્સીઓએ એપાફ્રાસની અવગણના કરી હશે તો પણ તેણે તેમના પર માયા રાખીને પ્રેરિતને તેમના સદ્યુજો જાહેર કર્યા હતા, એમ જણાવીને પાઉલ તેમના પાળક વિષે તેમના મનમાં શંકા હોય તે દૂર કરવાનો ઉપાય સાધે છે.



અમે, ખ્રીસ્ત ઇસુમાં તમારા વિશ્વાસ વિષે તથા તમારે સાડ આકાશમાં રાખી મૂકેલી આશાને લીધે સર્વ પવિત્રો પર તમારો જે પ્રેમ તે વિષે સાંભળીને... ગલાતી સિવાય બીજી મંડળીએ

પદ ૩.

પર લખેલા પાઉલના સર્વ પત્રોમાં ક્ષેમકુશળ પછી ઉપકાર-સ્તુતિ આવે છે. અહિં ઉપકારસ્તુતિ કરવાનું કારણ એપાફ્રાસે આપેલી ખબર જણાય છે (પદ ૮). કલોસ્સેમાં પાખંડી મતનો પગપેસારો થયો હતો તથાપિ તે મંડળીમાં ખરો વિશ્વાસ છે, વળી ખ્રીસ્ત ઇસુની સંગત કરવાથી ( નાઝરેથનો જે ઇસુ ઇશ્વરનો અભિષિક્ત હતો છે તેની સાથેના આત્મિક સંબંધમાં રહેવાથી ) ત્યાંના ખ્રીસ્તીઓ પોતાનો વિશ્વાસ પ્રગટ કરે છે ( સરખાવો એફે. ૧ ; ૧૩, ૧૫ ) તે આભાર માનવાનું એક કારણ જણાય છે. વળી સર્વ પવિત્રો પર તેઓ પ્રેમ દર્શાવે છે, તે આભાર માનવાનું બીજું કારણ છે. વિશ્વાસ વડે ઇશ્વર સાથે પવિત્ર સંબંધ થાય છે, ને પ્રીતિએ કરીને માણસ પ્રત્યેની ફરજ અદા કરાય છે, માટે જ્યાં વિશ્વાસ તથા પ્રેમ છે ત્યાં પ્રભુની આરાઓ પળાય છે ને ખ્રીસ્તની સંગતનું ખાતરીપૂર્વક પ્રમાણ અપાય છે ( ૧ યોહા. ૩ ; ૨૩, ૨૪ ). પાઉલને આ વખતે મંડળીના ઐક્ય વિષે ઉંડા વિચાર થતા હતા, ને સર્વ પવિત્રો પર આવો પ્રેમ ખરેખર ઐક્ય કરનારું સંપૂર્ણતાનું બંધન છે, એમ જણીને તે ઇશ્વરસ્તુતિ કરે છે.

ભાઇ પરનો આ પ્રેમ ઉપજવનારું કારણ આકાશમાં રાખી મૂકેલી આશા છે, એવું અહિં સૂચવાય છે. વિશ્વાસ, આશા તથા પ્રેમ, એ ત્રણ કૃપાદાનો સાથે જોડાયેલાં જણાય છે ( ૧ કરી. ૧૩ ; ૧૩. ૧ થેરસા. ૧ ; ૩ ), પરંતુ સ્વર્ગમાં રાખી મૂકેલું આશારૂપદ ભાઇ પરના પ્રેમનું કારણ નજ કહેવાય, એમ ધારીને કેટલાએક ટીકાકારો અહિં બતાવેલી આશાનો સંબંધ “ ઉપકાર માનીએ છીએ ” સાથે કરે છે. આ ખુલાસા પ્રમાણે સ્વર્ગમાં રાખી મૂકેલું આશારૂપદ ઉપકાર માનવાનું ત્રીજું કારણ થાય છે ; એટલે વિશ્વાસ તથા પ્રેમ સ્વર્ગમાંની આશા પ્રાપ્ત થતાંજ પરિપૂર્ણ રીતે ફળશે, માટે તે આશા નિહાળતાં પ્રેરિત સ્તોત્રરૂપી પ્રાર્થના કરે છે, એવું તેઓનું માનવું છે. પરંતુ વાક્યરચના ઉપરથી ધણા ખરા ભાષાશાસ્ત્રીઓ ગુજરાતી તરજુમામાં આપેલો અર્થ પસંદ કરે છે, માટે એજ અર્થ સમજવો ઉચિત લાગે છે. વળી એ અર્થમાં કાંઈ અસંભવિત નથી. બીજાં ઠેકાણાંમાં પ્રેરિત બદલની આશા બતાવીને સુકૃત્યો કરવાનું ઉત્તેજન આપે છે ( ૨ કરી. ૯ ; ૬. ગલા. ૬ ; ૯ ), ને આશાની રાહ જોવાથી ધીરજ તથા વિશ્વાસ કેળવાય છે, એવું તે જણાવે છે ( ૩મી. ૮ ; ૨૫. ગલા. ૫ ; ૫ ) માટે આ વાક્યમાં સ્વર્ગની આશાથી ભાઇ પરના પ્રેમની ઉત્પત્તિ તથા વૃદ્ધિ સૂચવાય, એ અકારણ કે અપૂર્વ નથી. જેનો ભાવ દૈહિક છે તે આ જગતની વાત પર લક્ષ લગાડીને પોતાને માટે દૈહિક સુખ પ્રાપ્ત કરવા ઇતિબર રહે છે, ને

એથી સ્વાર્થી બને છે. પરંતુ જેનો ભાવ આત્મિક થયો છે તે આત્મિક સુખ-પ્રાપ્તિની ઇચ્છા કરે છે, ને એમ દૃશ્ય તો નહિ પણ અદૃશ્ય વાનાં શોધે છે. આકાશમાંના અણુદીઠ આશાસ્પદની અપેક્ષા રાખીને તે દૈહિક સ્વાર્થથી મુક્ત થાય છે, માટે તે સ્વર્ગીય વતનમાં આનંદ કરીને (૧ પીત. ૧; ૪) પોતાના સાથીવારસો સાથે પ્રેમરૂપી બંધનમાં જોડાય, — આકાશી નગરની આશા રાખીને (હેબ્રી. ૧૧; ૧૬: ૧૩; ૧૪) તે ત્યાંના સઘળા શહેરીઓનો હેત કરે, — બાપના મહિમાવાન ઘરના વંશવતી આશા રાખીને (યોહા. ૧૪; ૨) તે ઘરનાં બધાં છોકરાંને ભાઈએન સમાન વહાલાં ગણે — એ કેવળ સ્વાભાવિક કહેવાય. અર્થાત્ સુવાર્તામાં જે મહિમાની આશા પ્રગટ કરાય છે તેને લીધે ભાઈ પરનો પ્રેમ સવિશેષ દેખાય છે, એવી અહિં પ્રેરિત સૂચના કરે છે, એમ માનવું યુક્તજ છે.

પુનરુત્થાન પામેલો ખ્રીસ્ત જ્યાં છે (૩; ૧) ત્યાંજ ખ્રીસ્તીઓ પણ થશે (યોહા. ૧૪; ૩ : ૧૭; ૨૪), હા, ત્યાંજ તેઓનું ચિત્ત રહે છે (૩; ૨), ત્યાંજ તેઓનું પ્રજ્વળણું (ફિલિ. ૩; ૨૦), દ્રવ્ય (મા. ૬; ૨૦ : ૧૯; ૨૧. લુક ૧૨; ૩૪ : ૧૮; ૨૨) તથા પ્રતિદાન છે (મા. ૫; ૧૨), માટે ત્યાંજ તેઓની સઘળી આશાઓ ફળીભૂત થશે, તે કારણથી ત્યાંજ તમામ આશાસ્પદ અનામતી તરીકે સહિસલામત મૂકેલું કહેવાય છે, એવી રીતે કે આ જગતમાં વિપત્તિ છતાં પણ ત્યાંની દૃઢ આશા રાખી શકાય છે (૨ તીમ. ૧; ૧૨).

આવા વિશ્વાસ તથા આવા સ્વર્ગીય આશાથી ઉપજવેલા પ્રેમની ખખર સાંભળીને પાઉલ કંઈ કુલાવનારૂં વખાણ કરતો નથી, પણ આવા શુભ ભાવનો ઇશ્વરકૃપાથી મંડળીમાં ઉદ્ભવ થયો છે એમ સમજીને તે પ્રાર્થનામાં દેવની ઉપકારસ્તુતિ કરે છે.

તમારે સાડૂ પ્રાર્થના કરતાં દેવનો, [એટલે] આપણા પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તના આપનો, હુમેશાં ઉપકાર માનીએ છીએ. ઉપર કહેલી

સંતોષકારક ખખર સાંભળી ત્યારથી પાઉલ જ્યારે જ્યારે

પદ ૪.

કલોસ્સી ખ્રીસ્તીઓના હકમાં પ્રાર્થના કરતો ત્યારે ત્યારે ઉપકારસ્તુતિ સહિત વિનંતી કરતો. આ સમયે એ લોકો સઘળા ભૂલાવનારા અસત્ય મતોથી દૂર રખાય, એમ તે વારંવાર ચિંતાતુર થયલા મનથી માગતો હશે, ને તેઓના રક્ષણાર્થે વિનંતી કરતાં કરતાં તે નિત્ય તેમના વિશ્વાસ તથા પ્રેમને લીધે પ્રભુનો આભાર માનતો. કલોસ્સેના ખ્રીસ્તીઓ એમ ધારતા હશે કે અમારી મંડળીની ખખર સાંભળીને પાઉલ કેવળ દુઃખી થશે, પરંતુ તે તેમને જીજ્ઞાસે છે કે તમારે માટે ઉપકારસ્તુતિ કર્યા વિના હું તમારા હકમાં ઇશ્વરની વિનંતી કદી કરતો નથી. એવું સાંભળીને તેઓ પ્રેરિતને વધતો સંતોષ પમાડવાને ઉત્તેજિત થાય, એ નિઃસંદેહ છે.

અંગ્રેજી સુધારેલી આવૃત્તિમાં “હમેશાં” નો સંબંધ “પ્રાર્થના કરતાં” સાથે કરેલો છે એથી એવો અર્થ સૂચવાય છે કે પાઉલ નિરંતર ક્લોસ્સીઓના હકમાં ઉપકાર-સ્તુતિસહિત વિનંતી કરતો. એ અર્થમાં કંઈ અયોગ્યતા નથી, પરંતુ અહિં ઉપકારસ્તુતિ વિશેષ વાત છે માટે વિશેષતા સૂચવનારો શબ્દ ઉપકાર માનવાની સાથે જોડાય, ત્રિ અધિક ઉચિત દીરે છે. હમેશાં ઉપકાર માનવાની વાત ૧ કરી. ૧; ૪. ૧ થેસ્સા. ૧; ૨ માં પણ આવે છે.

“દેવ, આપણા પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તનો બાપ,” એ મુજબ ૩; ૧૭ માં પણ વાત કરેલી જણાય છે. ખીન્ને ઠેકાણાંમાં ‘આપણા પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તનો દેવ તથા બાપ’ આવે છે (જુઓ રૂમી. ૧૫; ૬. ૨ કરી. ૧; ૩; ૧૧; ૩૧. એફે. ૧; ૩. ૧ પીત. ૧; ૩).

પ્રાર્થનાસહિત ઉપકારસ્તુતિ કરવાની ફરજ ફિલિ. ૪; ૬ માં ફરમાવવામાં આવે છે. પોતાની દેખરેખ નીચેની મંડળીઓના સભાસદો વિષે પાઉલ ઉપકાર માનતાં કેવી વિનંતીઓ કરે છે તે જાણવા માટે જુઓ પદ ૯-૧૨. એફે. ૧; ૧૬, ૧૭: ૩; ૧૪. ફિલિ. ૧; ૫, ૯. ૧ થેસ્સા. ૩; ૯-૧૩. ૨ થેસ્સા. ૧; ૩, ૧૧, ૧૨.

ત્રીજા વાક્યમાં સ્વર્ગીય આશાની વાત આવી હતી તે વાત સાથે સંબંધ રાખનારું વાક્ય હવે આવે છે. અસલમાં સદરહુ આશા અર્થનો શબ્દ ૫ ત્રા વાક્યમાં આવે છે માટે સંબંધ સ્પષ્ટ છે, પણ યુજરાતી વાક્યરચના જુદા પ્રકારની હોવાથી “આશા” શબ્દ કૌંસમાં મૂકીને સંબંધ દેખાડવો પડે છે.

• તે [આશા વિષે] તમે અગાઉ સુવાર્તાની સત્યતાની વાતમાં સાંભળ્યું હતું. જે મહિમાની આશાને લીધે ક્લોસ્સીઓ સર્વ બાધઓ પર પ્રેમ રાખતા તે આશા કોઈ પાખંડી મતના બોધથી જાહેર થઈ ન હતી, પણ જુદા ઉપદેશકોના આવ્યા અગાઉ તેઓમાં જે પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તની સુવાર્તા પ્રગટ થઈ હતી, તેમાંજ સદરહુ આશા પ્રગટ કરવામાં આવી હતી. એપાફ્રાસે તેઓમાં જે બોધ કર્યો હતો (પદ ૭) તે પાખંડી બોધની પેટે કલ્પી કાઢેલું કે અસત્ય ભરેલું શિક્ષણ ન હતું (૨; ૮), પણ સત્યતાની વાત હતી. તે સત્ય વાત ખ્રીસ્તની નિર્મળ સુવાર્તા હતી (સરખાવો એફે. ૧; ૧૩). માથુસ ગમે તે મનકલ્પિત વાત કાઢે કે તત્ત્વજ્ઞાનરૂપી નવા મત પ્રગટ કરે તો પણ પાઉલ તથા તેના સાથીઓ સુવાર્તાને વળગી રહેતા. તેમાંજ હરકોઈ વિશ્વાસ કરનારને અર્થે ઇશ્વરી પરાક્રમ રહેલું છે, એવું માનીને પ્રેરિત સુવાર્તા પ્રગટ કર્યા કરતો. તેનાં બાપણો તથા લખાણોમાં “સુવાર્તા” અર્થનો શબ્દ ૬૦ થી વધારે વાર આવેલો છે તે ઉપરથી ખ્રીસ્તના શુભવર્તમાનમાં તે કેવો આનંદ માણતો તેનો ખ્યાલ કરી શકાય છે.

તે [સુવાર્તા] તમારી પાસે આવી છે, જેમ આખા જગતમાં ફળ આપે છે ને વધે છે તેમ. સુવાર્તાની સત્ય વાત ક્લોસ્સીઓની મધ્યે રહેવા માટે આવી હતી માટે તેઓને બીજા પ્રકારના બોધની પદ ૬.

અગત્ય ન હતી. સુવાર્તાની સત્યતા આથી સાબિત થતી કે આખા રૂમી રાજ્યના સઘળા પ્રાંતોમાં ફેલાતાં (પદ ૨૩. રૂમી. ૧; ૮. ૧ થેસ્સા. ૧; ૮) તે સફળતા તથા વૃદ્ધિ પામતી હતી. નિર્જીવ ઝાડ ફળ આપે નહિ તેમ ક્યો પણ નહિ; કેવળ સુકાઈને બળતણ જ થાય. પરંતુ સુવાર્તા શુભ ફળ આપે છે તેમ વધે છે માટે તેમાં જીવનરૂપી સત્ય છે, એવું સિદ્ધ થાય છે. તે ઘણા દેશના વિવિધ જાતના લોકનું તારણ સાધતાં સુકૃત્યરૂપી ફળ ઉપજાવતી જાય છે, તેમ બહોળો ફેલાવો પામીને અધિકાધિક માણસો પર આત્મિક અસર કરતી જાય છે, તે વાતમાં તેની ઉત્તમતાની સાબિતી રહેલી છે. પોતાની વૃદ્ધિ કરનારાં બી પ્રભુની વાતમાં છે તે કદી ન ભૂલવું. ખમીરની પેઠે અથવા તો વડની પેઠે તે વધતી જાય છે ને વધતી જશે. વળી જ્યાં રોપાય છે ત્યાં તે શુભ ફળ ઉપજાવ્યા વગર રહેતી નથી. સુવાર્તા માનનારાઓ ફળ આપનારા હોય છે (મા. ૭; ૧૭-૨૦. લુક ૧૩; ૬. યોહા. ૧૫; ૨-૮, ૧૬. રૂમી. ૬; ૨૨. ગલા. ૫; ૨૨. ફિલિ. ૧; ૧૧. યા. ૩; ૧૭), તે સુવાર્તામાં રહેલા ઇશ્વરી પરાક્રમના કારણથી છે. પાખંડી મત કોઈ કોઈ ઠેકાણે ફેલાય, પરંતુ તેનું કંઈ શુભ ફળ થતું નથી, ને તેમાં જીવનદાયક પરાક્રમ નથી; સુવાર્તા અર્થે ફેલાય છે તેમ તેને માનનારાઓ ફળ આપે છે ને વધે છે (પદ ૧૦), માટે તે સત્ય છે એમ જાણીને તેને વળગી રહેવું.

જે દહાડાથી તમે સત્યતામાં દેવની કૃપા [વિષે] સાંભળ્યું તથા જ્ઞાન પ્રાપ્ત કર્યું તે દહાડાથી તમારામાં પણ તેજ પ્રમાણે [થાય છે]. ક્લોસ્સેની મંડળીમાં દેખાતું શુભ ફળ પાખંડી મતના આવ્યા પહેલાં ઉપજતું હતું, માટે તે સુવાર્તાનું જ ફળ જણાય છે. આખા જગતમાં થાય છે તેમ તે મંડળીમાં પણ થતું, એટલે કોઈ માણસ સુવાર્તા સાંભળીને તે સત્યરૂપી ઇશ્વરકૃપાની વાત છે એવું જ્ઞાન પામ્યો ત્યારથી તે સુધરવા તથા સુવાર્તાની વૃદ્ધિ કરવા લાગ્યો.

અહિં સુવાર્તા વિષે ત્રણ વાત જણાવવામાં આવે છે. (૧) તે સત્યતામાં દેવની કૃપા છે. તેમાં કંઈ પણ અસત્યની મેળવણી છેજ નહિ, કેમકે તે ખાસ ઇશ્વરથી મોકલેલી છે. તેમાં દેવની કૃપાનો એવો સંદેશો આપવામાં આવે છે કે અબળ પાપીઓના અપરાધ દૂર કરવા સારૂ દયાળુ ઇશ્વરે તારણોપાય ક્યો છે (રૂમી. ૩; ૨૪; ૫; ૧૫. એફે. ૨; ૫, ૮), તે માટે તે દેવની કૃપાની સુવાર્તા કહેવાય છે (પ્રે. ફ. ૨૦; ૨૪). (૨) સુવાર્તા સાંભળવી, એટલુંજ

નહિ પણ તેથી શુભ જ્ઞાન પામવું.\* જેઓ નિશ્ચિત રહીને સાંભળે છે તેમને કશો લાભ થતો નથી—એક કાને સાંભળે છે ને બીજા કાને કાઢી નાખે છે. પણ સમજણથી સાંભળીને જેઓ સુવાર્તાની સત્યતા વિષે ખાતરી કરે છે, તે તેના આત્મિક અર્થ વિષે જ્ઞાન પ્રાપ્ત કરે છે તેઓને ધન્ય છે! સુવાર્તા દેવની કૃપા દર્શાવે છે એમ જાણીને તેમાં ઇશ્વરનો સાદ જોળખીએ, તેમાં તારણપાપ આપણને માલમ પડવાથી તે માનીએ તથા અંગીકારીએ ત્યારેજ સુવાર્તા ખરેખર સાંભળી કહેવાય. (૩) આવી રીતે સાંભળનારાઓમાં સુવાર્તા ફળદાયક થાય છે. તેઓ આત્માનાં સઘળાં ફળ આપીને (ગલા. ૫; ૨૨) સુવાર્તાનો ફેલાવો કરનારા થઈ પડે છે. તેઓના નમુનાથી તથા તેઓની મહેનત વડે પ્રભુનું રાજ્ય શક્તિ પામે છે.

એમજ એપાફ્રાસ અમારા વહાલા સાથીદાસ પાસેથી તમે શિખ્યા. કલોસ્સેના લોકને આત્મિક જ્ઞાન શિખવનાર એપાફ્રાસ હતો, તેને વહાલો ગણીને પાઉલ તેની લાયકીની વાંચનારાઓને યાદ પદ ૭. દેવડાવે છે. પ્રેરિત જેમ ખ્રીસ્તનો દાસ થઈને સુવાર્તાની સેવા કરતો તેમ એપાફ્રાસ પણ કરતો, માટે પાઉલ તેને “સાથીદાસ” કહે છે. આ શબ્દનો ઉપયોગ પાઉલ આ પત્રમાંજ કરે છે. (૪; ૭ માં તે તુખીક્સને પણ સાથીદાસ કહે છે). એપાફ્રાસ કલોસ્સેનો વતની હશે, એમ લાગે છે (૪; ૧૨). તેનું નામ ફિલે. ૨૩ માં પણ આવે છે. ફિલિપીઓના પત્રમાં એપાફ્રાદીતનું નામ આવે છે (ફિલિ. ૨; ૨૫: ૪; ૧૮.) તે નામ જે કે એપાફ્રાસનું બીજું ૩૫ છે તે પણ આ નામોથી જોળખાયલા ભાઈઓ જુદાં હતા, એવું જણાય છે.

તે તો અમારી તરફથી ખ્રીસ્તનો વિદ્યારુ સેવક છે. (યુજરાતી જુના તરજુમાં “તમારે સાડ” હતું તેને બદલે, જુના હસ્તલેખના પુરાવા ઉપરથી “અમારી તરફથી” એવો તરજુમો કરવો). એપાફ્રાસ પ્રભુ ઇસુનો

\* “જ્ઞાન પ્રાપ્ત કરવું” અર્થના અસલ શબ્દનો યુજરાતી નવા કરારમાં જુદા જુદા તરજુમા કરેલા છે. ઘણાં ઠેકાણાંમાં તેનો અર્થ “જાણવું” કરેલો છે (માત્રી ૧૧; ૨૭. ૧ કરી. ૧૩; ૧૨); કોઈ ઠેકાણે “જોળખવું” અર્થ કરેલો છે (માત્રી ૭; ૧૬, ૨૦: ૧૭; ૧૨. લુક ૨૪; ૧૬, ૩૧. પ્રે. ફ. ૩; ૧૦). લુક ૧; ૨૨ માં “સમજવું” અર્થ જણાય છે. માર્ક ૫; ૩૦ તથા પ્રે. ફ. ૩૪; ૧૧ માં “માલમ પડવું,” ૨ કરી. ૧; ૧૩, ૧૪ માં “માનવું” તથા ૧ કરી. ૧૬; ૧૮ માં “અંગીકાર કરવો”—એ પ્રમાણે જુદાં જુદાં વાક્યોમાં આ શબ્દનો વિવિધ રીતે તરજુમો થયો છે. આ ક્રિયાપદથી જુલપત્ર થયલા નામનો અર્થ “અભિજ્ઞાન” કે “પરમજ્ઞાન” કરાય છે. પાઉલના પત્રોમાં તે નામ વિશેષ કરીને આત્મિક જ્ઞાનને અર્થે વપરાય છે (જુઓ રૂમી. ૧; ૨૮: ૧૦; ૨. એફે. ૧; ૧૭: ૪; ૧૩. ફિલિ. ૧; ૯. ૧ તીમ. ૨; ૪. ઇત્યાદિ). આ પત્રમાં તે નામ ચાર વખત વપરાયું છે (૫૬ ૯, ૧૦: ૨; ૨: ૩; ૧૬).

સેવક યદને ક્લોસ્સેમાં પ્રભુની સુવાર્તાની સેવા કરવામાં વિશ્વાસુ ઠયો હતો. વળી તે શહેરમાં તે પાઉલની ગોઠવણથી કામ કરવા રહ્યો હતો, એવું અહિં સૂચવાય છે. પાઉલ એફેસસમાં રહેતો ત્યારે આસીઆમાંના સર્વ રહેનારાઓએ પ્રભુની પાત સાંભળી (પ્રે. ફ. ૧૯; ૧૦), તેનું એક કારણ આ હતું કે રાજ્યધાનીમાં પ્રાંતના લોક ધણા આવતા. પરંતુ ખીજું કારણ આ હશે કે પાઉલે કર્યાઓ તથા ગામોમાં ઉપદેશ કરવા સાડ બોધકોને મોકલ્યા. એપાક્રાસે એફેસસમાં સુવાર્તા સાંભળીને વિશ્વાસ કર્યો ત્યારે પાઉલે તેને પોતાના શહેરમાં સુવાર્તા પ્રગટ કરવા મોકલ્યો હશે, એમ ધારવું અસ્થાને ન કહેવાય. અહિં “સેવક” અર્થેનો શબ્દ મંડળીના સહાયકારીને માટે સાધારણે વપરાતો શબ્દ છે, પરંતુ એપાક્રાસ મંડળીમાં નિમેલો સહાયકારી હતો એવું અનુમાન કરવાનું પ્રયોજન નથી. મંડળીનું દૈહિક પોષણ તો નહિ પણ અત્મિક પોષણ કરવાનું તેનું કામ જણાય છે.

આત્મામાં તમારો જે પ્રેમ તે તેણે અમને જાહેર કર્યો. એપાક્રાસ પાઉલ પાસે જઈને અમારી ચાડી કરીને અમને વગોવે છે એવી શંકા વાંચનારાઓનાં મનમાં ન રહે માટે પ્રેરિત જણાવતો હશે કે તેણે આવીને મને તમારા પ્રેમ વિષે ખબર આપી. ૫૬ ૩ માં જણાવેલા સર્વ ભાઇ પરના પ્રેમનીજ આ વાત છે, એમ કેટલાકનું ધારવું છે, પણ ખીજા કેટલાએકનું માનવું એવું થાય છે કે અહિં પ્રેરિત પર રાખેલા તેમના પ્રેમની વાત કરેલી છે. તે ગમે તેમ હોય પણ તેમનો પ્રેમ કેવળ મિત્રો પર કરેલો સ્વાભાવિક હોત નથી, પણ જે ખરો, નિઃસ્વાર્થ, પરમ હિતકારક પ્રેમ પવિત્ર આત્માનું પ્રથમ ફળ છે (ગલા. ૫; ૨૨), ને આત્માથી વિશ્વાસીઓનાં હૃદયમાં વહેવડાવેલો છે (૩મી. ૫; ૫) તે પરમ પ્રેમ આ ક્લોસ્સીઓનાં મનમાં રહેલો છે, એવું એપાક્રાસની આપેલી ખબરથી પાઉલે જણ્યું હતું.

૬-૧૪. ક્લોસ્સીઓને સાડ પ્રેરિતની પ્રાર્થના.

“એ માટે અમે પણ, એ સાંભળ્યું તે દહાડાથી, તમારે સાડ પ્રાર્થના તથા વિનંતી કરવાનું મૂકી દેતા નથી કે તમે સર્વ [પ્રકારની] આત્મિક બુદ્ધિ તથા સમજણમાં તેની ઈચ્છા વિષેના જ્ઞાનથી ભરપુર થાઓ, <sup>૧૦</sup> એ માટે કે તમે સર્વ [પ્રકારની] પ્રસન્નતાને અર્થે પ્રભુને યોગ્ય ચાલો [એટલે] દેવ વિષેના જ્ઞાને સર્વ [પ્રકારની] સારાં કામમાં ફળવાન થાઓ તથા વધતા જાઓ; <sup>૧૧</sup> આનંદ સહિતની સર્વ [પ્રકારની] ધીરજ તથા સહનતાને અર્થે તેના મહિમાના બળ પ્રમાણે સર્વ [પ્રકારના] પરાક્રમે પરાક્રમી થાઓ; <sup>૧૨</sup> [ને દેવ] બાપ જેણે આપણને પવિત્રોના અજવાળામાંના વારસાનો ભાગ [પામવાન] સાડ યોગ્ય કર્યા છે તેનો

તમે ઉપકાર માનો. <sup>૧૩</sup>તેણે અંધકારના અધિકાર તળેથી આપણને છોડાવ્યા, ને પોતાના પ્રિય પુત્રના રાજ્યમાં દાખલ કીધા. <sup>૧૪</sup>તેનામાં (ઐટલે પુત્રમાં) આપણને ઉદ્ધાર [ઐટલે આપણાં] પાપની માફી છે.

કલોસ્સીઓના વિશ્વાસ તથા પ્રેમ વિષે સાંભળીને પ્રેરિત તેમને માટે જે વરદાન માગે છે તે આ, કે તેઓ દેવની ઇચ્છા વિષેના જ્ઞાનમાં સંપૂર્ણ કરાય. તે પરિપૂર્ણતાનું પરિણામ એવું થશે કે તેઓ પ્રભુને યોગ્ય ચાલ ચાલશે. તે ચાલની ત્રણ નિશાણીઓ અહિં જણાવવામાં આવે છે:—(૧) તેઓ ફળવાન થાય તથા વૃદ્ધિ પામે. (૨) તેઓ ઇશ્વરી સામર્થ્યના પ્રમાણમાં આત્મિક પરાક્રમથી વેબિઠ થાય એવી રીતે કે તેઓ આનંદ સહિત ધીરજ તથા સહન-શીલતા રાખી શકે. (૩) તેઓ ઇશ્વર પિતાની કૃપા યાદ રાખીને તેનો આભાર માનનારા થાય. તેનો આભાર માનવાનું વિશેષ કારણ આ છે કે તેણે પવિત્રને માટે જે પ્રકાશમય વારસો તૈયાર કીધો છે તેમાંનો હિસ્સો પામવા આપણને લાયક ઠરાવ્યા છે. આપણે પાપરૂપી અંધકારની સત્તા તળે નાશ પામતા હતા પણ ઇશ્વરે બળવાન હાથે આપણે છુટકો કરાવીને આપણને પોતાના વહાલા પુત્રના રાજ્યમાં દાખલ કીધા છે. એ રાજ્યના અધિકારીની—ઐટલે ઇશ્વરના પ્રિય પુત્રની—સંગતમાં રહ્યાથી પાપની માફી પામીને ઉદ્ધાર સંપાદન કરીએ છીએ.

એ માટે અમે પણ, એ સાંભળ્યું તે દહાડાથી, તમારે સાડ પ્રાર્થના તથા વિનંતી કરવાનું મૂકી દેતા નથી. પાછલાં વાઝોમાં જે હડકાત

આપેલી છે તેને લીધે પ્રેરિત નીચે મુજબ પ્રાર્થના કરે છે

૫૬ ૯.

(સરખાવો ઐફે. ૧ ; ૧૫. ૧ થેસ્સા. ૨ ; ૧૩). કલોસ્સી

ભાઇઓની તથા તેમના પાળક એપાફ્રાસની વાત થઇ છે, હવે પ્રેરિત તથા તેના સાથીઓની વાત કરીએ તો તેઓ પણ આ મંડળીના ઉત્કર્ષને માટે કાંઇ કરે છે; ઐટલે તેઓ પ્રસંગોપાત કલોસ્સેના ખ્રીસ્તીઓના હકમાં સામાન્ય પ્રાર્થનાઓ કરતા રહે છે (સરખાવો ઐફે. ૧ ; ૧૬), ઐટલુંજ નહિ પણ વળી ખાસ વિનંતીઓ કરે છે. સદરહુ ખાસ વિનંતીઓની વિગત નીચે મુજબ છે:—

કે તમે સર્વ [પ્રકારની] આત્મિક યુદ્ધિ તથા સમજણમાં તેની (ઐટલે ઇશ્વર પિતાની) ઇચ્છા વિષેના જ્ઞાનથી ભરપુર થાઓ. પાઉલની વિશેષ માગણી એવી છે કે કલોસ્સીઓ દેવની ઇચ્છાના જ્ઞાનના સંબંધમાં પરિપૂર્ણ થાય—ઐટલે પોતાના લોકની નીતિપૂર્વક વર્તણૂક વિષે (૫૬ ૧૦) તેની શી ભરણ છે, તે તેઓ પૂર્ણ રીતે જાણે (જુઓ ૪ ; ૧૨. રૂમી. ૧૨ ; ૨. ઐફે. ૧ ; ૯. ૧ થેસ્સા. ૪ ; ૩ : ૫ ; ૧૮). ઇશ્વરની કૃપા વિષે સાંભળીને જે કોઇ તે કૃપાને આધીન થાય છે તેણે પોતા પર કૃપા કરનારની ઇચ્છાનુસાર વર્તવાને બનતી કોશિશ કરવી ; તે માટે સદરહુ ઇચ્છા વિષેનું જ્ઞાન પામવું આવશ્યક

છે. એવું જ્ઞાન “અભિજ્ઞાન” કહેવાય છે (જુઓ પદ ૬ નો ખુલાસો), એમ અહિં આવેલા અસલ શબ્દથી માલમ પડે છે. રૂમની કાચી કેદમાં રહીને પાઉલે જે ચાર પત્રો લખ્યા તેમાંના દરેકના પ્રાર્થના પ્રકરણમાં આ શબ્દનો ઉપયોગ કરાય છે (એફે. ૧ ; ૧૭. ફિલિ. ૧ ; ૯. ફિલે. ૬), ને આ સર્વ પત્રોમાં સદરહુ શબ્દ પરમ આત્મિક જ્ઞાન સૂચક દીસે છે. આ ઉચ્ચજ્ઞાન માનવી દૈહિક ખુદ્દિએ કરીને કદી પ્રાપ્ત ન થાય એ નિર્વિવાદ છે, માટે આત્માએ આપેલી સુખુદ્દિ તથા સમજ પામવાથીજ (૧ કરીં. ૧૨ ; ૮) ઇશ્વરેચ્છાનું સંપૂર્ણ જ્ઞાન મળે, એવું અહિં સૂચવાય છે. કલોરસેમાં આવેલા પાખંડી ભોધકોનું “જ્ઞાન” જુદાજ પ્રકારનું હતું, એ ૨ ; ૧૮, ૨૩ જોવાથી માલમ પડશે.

જે અસલ શબ્દનો અર્થ અહિં “ખુદ્દિ” કરેલો છે તેનો તરજુમો બહુધા “જ્ઞાન” થાય છે (જુઓ પદ ૨૮ : ૩ ; ૧૬. એફે. ૧ ; ૮), પરંતુ આ વાક્યમાં “જ્ઞાન” અર્થનો ખીજો શબ્દ આવેલો હોવાથી ઉપર મુજબ તરજુમો કરવો દુરસ્ત લાગ્યું (સરખાવો એફે. ૧ ; ૧૭). “ખુદ્દિ” એટલે જે સામાન્ય ખુદ્દિ-બળ વડે કોઇ પણ વિષય વિષેનું જ્ઞાન ગ્રહણ કરીએ છીએ તે, ને “સમજણ” એટલે જે પારખશક્તિથી વિષયો વિષે અભિપ્રાય કરીએ છીએ તે,\* (માર્ક ૧૨ ; ૩૩. લુક ૨ ; ૪૭. એફે. ૩ ; ૪. ૨ તીમો. ૨ ; ૭). માટે અહિં પૂર્ણ મનો-બૈજથી ઇશ્વરેચ્છાની માલિકી મેળવીને બધી વાત અચુક રીતે પારખવાની સમજ-શક્તિ જ્ઞા કલોરસીઓમાં આવે, એવી પ્રેરિતની વિનંતી જણાય છે. અહિં સાથે આવેલા બેશબ્દ શાસ્ત્રમાં ઘણીવાર જોડેલા મળે છે (નિર્ગ. ૩૧ ; ૩. પુન. ૪ ; ૬. યશા. ૧૧ ; ૨ : ૨૯ ; ૧૪). વળી તેને મળતાં વિશેષણો માત્રી ૧૧ ; ૨૫ માં આવે છે.

એ માટે કે તમે સર્વ [પ્રકારની] પ્રસન્નતાને અર્થ પ્રભુને યોગ્ય ચાલો. દેવની ઇચ્છાનું જ્ઞાન આત્માએ આપેલી સુખુદ્દિ તથા સમજણે કરીને જેને પ્રાપ્ત થાય છે તે ભાઇ આ જગતના “જ્ઞાનીઓ” ની પેઢે ટુલી જતો નથી, પણ તેના જ્ઞાનનું પરિણામ સુચાલરૂપ નીવડે છે. ઘણીની ઇચ્છા જાણનારને શિર વિશેષ જુઓ રહેલો છે (લુક ૧૨ ; ૪૭), માટે ઉપરથી આપણને સુજ્ઞાન પ્રાપ્ત થયું છે એવું આપણાં સુદૃઢથી સાબિત કરવું (યા. ૩ ; ૧૭). ઇસુ જે આપણો પ્રભુ તે આપણે સાચું આદર્શરૂપ છે માટે તેને માનનારાની વર્તણૂક તેને યોગ્ય-તેના પવિત્ર નમનાનુસાર-હોવી જોઇએ, એવું અહિં શિખવવામાં આવે છે. વળી પાઉલના અન્ય પત્રોથી જણાય છે કે મળેલા તેડાને (એફે. ૪ ; ૧), તેડું આપનાર દેવને (૧ થેરસા. ૨ ; ૧૨) તથા તેડું જાણાવનારી સુવાર્તાને (ફિલિ. ૧ ; ૨૭) શોભતી રીતે ચાલવું, એ દરેક ખ્રીસ્તી

\*એફે. ૧ ; ૮ માં “વિવેક” આવે છે તે જુદા શબ્દનો તરજુમો છે.



માણસની ખાસ ફરજ છે. સર્વ કામના સંબંધમાં આવી ચાલ ચાલીએ તોજ. ઇશ્વર પ્રસન્ન થાય છે—તેની પ્રસન્નતા મેળવવાનો ખીજો કોંઈ ઉપાય નથી. જેઓ દેહના વિષયોમાં આનંદ માને છે તેઓ દેવને પ્રસન્ન કરી શકતા નથી (૩મી. '૮: ૮); પણ સુવાર્તાના સુબોધ પ્રમાણે વર્તવાથી દેવને પ્રસન્ન કરી શકીએ છીએ (૧ થેસ્સા. ૪; ૧).

આખા નવા કરારમાં “પ્રસન્નતા” અર્થનું નામ અહિંજ આવે છે, પરંતુ તેને મળતું ક્રિયાપદ ઠેકાણે ઠેકાણે મળે છે. આ નામનો મૂળાર્થ “પ્રુશામતે કરીને રાજ કરવું” એવો જણાય છે, માટે હેલેની સાહિત્યમાં તે ધણું કરીને મહાપુરુષોના સંબંધમાં વપરાય છે. હેરોદિયાસની દીકરીએ પોતાની માના શિખવ્યા મુજબ હેરોદને પ્રુશ કરીને ચોહાનનો શિરચ્છેદ કરાવ્યો ત્યારે એ અર્થ પ્રમાણે તેણે રાજની પ્રસન્નતા મેળવી. પરંતુ પાઉલ એવી રીતે માણસને પ્રુશ કરનાર નહોતો (ગલા. ૧; ૧૦. ૧ થેસ્સા. ૨; ૪). યોગ્ય રીતે પડોશીને પ્રુશ કરવાનો બોધ તે તો આપે છે (જુઓ ૩મી. ૧૫; ૨, ૩), પણ તે ખ્રીસ્તના નમુનાનુસાર વર્તવાનો બોધ છે, માટે તે પાળવાથી ઇશ્વર પણ રાજ થાય, એ નિઃસંશય છે. અર્થાત્ માણસને પ્રુશ કરવાના હેતુથી નહિ પણ પ્રભુને પ્રસન્ન કરવાના હેતુથી પ્રભુ ઇસુના પવિત્ર નમુના મુજબ સદા વર્તવું, તે અહિંનો તથા હમેશનો પાઉલે આપેલો બોધ છે. આ બોધ યુજરાતી મંડળીઓને સાફ આવશ્યક છે, એમ મંડળીની સ્થિતિનો હરેક અનુભવી કમ્પૂલ કરશે.

હવે ઇશ્વરેચ્છાનું પૂર્ણ જ્ઞાન પામવાથી ઇસુના નમુના પ્રમાણે ચાલીને જેઓ દેવને પ્રસન્ન કરે છે તેઓની આત્મિક હાલતની વિગત આપનારી ચાર વાત આવે છે, તે અસલમાં ચાર કૃદંતો વડે સૂચવાય છે.

[એટલે] દેવ વિષેના જ્ઞાને સર્વ [પ્રકારનાં] સારાં કામમાં ફળવાન થાઓ તથા વધતા જાઓ. સુવાર્તા આખા જગતમાં ફળવાન થાય છે તથા વધે છે, એમ પદ ૬ માં કહેલું હતું; અહિં શુભજ્ઞાન પામનાર દરેક ખ્રીસ્તીમાં પણ એજ સફળતા તથા વૃદ્ધિ સધાય, એવી સૂચના રહેલી છે. અસલમાં આ પહેલાં બે કૃદંતો સાથે જોડાયલાં જણાય છે. પાઉલ જે આત્મિક જ્ઞાનની સંપૂર્ણતા કલોસ્સીઓના હકમાં માગે છે તે વરસાદ તથા ઝાકળરૂપ છે (પુ. ૩૨; ૨. હો. ૧૪; ૫), માટે તેથી કરીને પ્રભુની વાડીમાં રોપેલા છોડવાઓ ફળદાયક થાય છે તેમ વધતા જાય છે. તેઓ નિઃફળ વૃક્ષ જેવા રહેતા નથી, તેમજ કેળની પેઠે એક વાર ફળ આપીને અફળ થતા નથી, પણ સરસ ફળઝાડની પેઠે ઋતુમાં ફળ આપતાં આપતાં તેઓ નિત્ય વૃદ્ધિ પામતા જાય છે, ને એમ ખ્રીસ્તની સંગત રાખવાથી પોતામાં ઉપજાવેલું ખરું જીવન દેખાડી આપે છે (જુઓ ૨; ૯, ૧૦. થોહા. ૧૫; ૪, ૫. એફે. ૪; ૧૩); પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તની

કૃપામાં તથા જ્ઞાનમાં તેઓ પરિપૂર્ણ તારણ મેળવતાં સુધી વધતાં જાય છે (૧ પી. ૨; ૩; ૨ પી. ૩; ૧૮). જે ફળ પ્રભુના રોપને લાગે છે તે “સર્વ સારાં કામ છે.” વિશ્વાસનાં આત્મિક ફળ શુભકૃત્યરૂપ છે એમ પાઉલ નિત્ય શિખવે છે, માટે એવાં ફળથી આપણો વિશ્વાસ ઝોળખાય છે, એમ સમજવું.

આનંદ સહિતની સર્વ [પ્રકારની] ધીરજ તથા સહનતાને અર્થે તેના મહિમાના બળ પ્રમાણે સર્વ [પ્રકારના] પરાક્રમે પરાક્રમી થાઓ. ત્રીજું કૃદંત પરાક્રમી થવાની રીતિત દર્શાવે છે.

“ ૫૬ ૧૧.

“સુવાર્તા દેવનું પરાક્રમ છે,” એવું પાઉલે રૂમી. ૧; ૧૬ માં લખ્યું હતું, ને અહિં એનેએજ શબ્દનો ઉપયોગ કરીને તે સૂચવે છે કે એવા પુરા પરાક્રમથી દેવનું જ્ઞાન પામનારાઓ પરાક્રમી થાય છે. પોતાની યોગ્યતાના પ્રમાણમાં નહિ, પણ ઇશ્વરના મહિમાના પ્રમાણમાં તેઓ આવા પરાક્રમી કરાય છે. જુના જમાનામાં યહુદી લોક મધ્યે દેવનો મહિમા કરૂણીમ ઉપર દેખાતો (રૂમી. ૯; ૪); હવે પ્રભુ ઇસુમાં (હેબ્રી. ૧; ૩) તથા ઇસુની સુવાર્તા વડે જપતમાં અધિક દેખાતાં ઇશ્વરનાં તારણસાધક કામમાં સદરહુ મહિમા પ્રગટ કરવામાં આવે છે. તે મહિમા અતિ ઘણા સામર્થ્ય સહિત પ્રગટાય છે (એફે. ૧; ૧૯), ને તે પ્રકટીકરણે કરીને પ્રભુના લોક આત્મામાં પરાક્રમી થાય છે.

આ આત્મિક પરાક્રમ પામવાથી ખ્રીસ્તના લોકો ધીરજવાન તથા સહન-શીલ થાય છે. ગમે તે વિપત્તિરૂપી ભાર તેમના પર મૂકવામાં આવે છે તો પણ તેઓ ધૈર્યથી તે ધરી રાખે છે, ને તેમના ગમે તે દ્વેષકો તેમનું અપમાન કે નુકસાન કરે છે તો પણ તેઓ વૈર વાળવાનો ઉપાય ન શોધતાં સહન કરે છે. આવી ધીરજ તથા સહનતા પ્રભુના લોકમાં જોઈએ છે એવો નવા કરારનો બોધ છે” (૨ કરી. ૬; ૪, ૬. ૨ તીમ. ૩; ૧૦. યા. ૫; ૧૦, ૧૧), ને આવા સદ્ગુણો કેવળ ઇશ્વરના આપેલા પરાક્રમથી ઉપજે, એ નિઃસંદેહ છે.

જેને ઘણી ધીરજ રાખવી પડે છે કે ઘણું સહન કરવું પડે છે તેનું મન ઉદાસ થાય એવો સંભવ રહે છે, પરંતુ પાઉલ ખતાવે છે કે ધીરજ તથા સહનતા “આનંદ સહિત” હોવી જોઈએ. વિપત્તિમાં પણ આનંદ કરવો એ વિષે નવા કરારમાં ઠેકાણે ઠેકાણે બોધ કરેલો છે, એટલુંજ નહિ પણ તે બોધ પાળ્યાના અનેક દાખલાઓ શાસ્ત્રમાં આવે છે (૫૬ ૨૪. ૫શા. ૨૯; ૧૯. હયા. ૩; ૧૭, ૧૮. યોહા. ૧૬; ૨૦-૨૪; ૧૭; ૧૩. પ્રે. ફ. ૧૩; ૫૨. રૂમી. ૫; ૩; ૧૪; ૧૭. ૧ થેસ્સા. ૧; ૬. હેબ્રી. ૧૦; ૩૪. યા. ૧; ૨, ૩. ૧ પી. ૧; ૮; ૪; ૧૩). ઇશ્વરની ઇચ્છા સમજનારના અહોરામાંજ એવો દુઃખમાંનો હર્ષ દેખાશે (પ્રે. ફ. ૬; ૧૫).

આ ત્રણ વાક્યોમાં “વંસ” શબ્દ વારંવાર આવેલો જણાય છે—તેનો અર્થ “સર્વ પ્રકારનું” ખતાવ્યો છે. “સર્વ પ્રકારની આત્મિક ખુદ્દિ તથા સમજણ,” “સર્વ પ્રકારની

પ્રસન્નતા,” “સર્વ પ્રકારનાં સારાં કામ,” “સર્વ પ્રકારની ધીરજ તથા સહનતા,” “સર્વ પ્રકારનું પરાક્રમ” — એ પ્રમાણે આ પૂર્ણતાદર્શક શબ્દનો વિવિધ સંબંધ જણાય છે. ઇશ્વર જે જ્ઞાન આપે છે તે પરિપૂર્ણતાથી આપે છે, ને તે વડે તેના ખરા લોકમાં સંપૂર્ણતા થતી જાય છે, એવી સૂચના આ શબ્દના ઉપયોગથી આપવામાં આવે છે. પ્રભુનો સહજ આશીર્વાદ પામીને સંતોષી ન રહેવું, પણ તે અધિકાધિક શોધવો, એવો અહિં બોધ સમાયેલો છે.

[ને દેવ] આપ જેણે આપણને પવિત્રોના અન્નવાળામાંના વારસાનો ભાગ [પામવા] સાડ યોગ્ય કર્યા છે તેનો તમે ઉપકાર માનો.

પદ ૧૨. ચોથું કૃદંત આભાર માનવાની ટેવ સૂચવે છે. ઉપકારસ્તુતિ

આત્મિક જીવંતીની એક આવશ્યક ફરજ છે (૧ થેરસા. ૫ ; ૧૮), તે વડે પવિત્ર આત્મામાં આનંદ હરવખત દેખાડવો. સઘળાના પિતા તરીકે દેવ સ્તુતિ પામવા યોગ્ય છે (એફે. ૪ ; ૬), કેવળ એમ નહિ પણ તે પ્રભુ ઇસુનો આપ છે, ને પોતાના પ્રિય પુત્ર વડે આપણું તારણ કરાવનાર છે (માત્થી ૧૧૦; ૨૫. યોહા. ૩ ; ૧૬ ; ૧૭ ; ૧, ૧૧. પ્રે. ફ. ૧ ; ૪, ૭ ; ૨ ; ૩૩. ૨ કરી. ૧ ; ૩. એફે. ૧ ; ૩ ; ૨ ; ૧૮. ફિલિ. ૨ ; ૧૧. ૧ પીત. ૧ ; ૩, ૪), તેથી તેનો આભાર નિરંતર માનવો જોઈએ.

અહિં આપણે (યહુદી તેમજ વિદેશી) પ્રત્યે આપે કરેલો વિશેષ ઉપકાર એવો લેખાય છે કે તેણે આપણને પવિત્રોના વારસાનો ભાગ પામવા યોગ્ય કર્યા છે. ગીત. ૧૬ ; ૫ માં આ વારસાનું એવું વર્ણન કરેલું છે કે “યહોવાહ મારા વારસાનો તથા વાટકાનો ભાગ છે.” ઇશ્વર પિતાની સંગતમાં રહેવાથી જે ધન્યતા તેજ પવિત્રોનો વારસો છે. તે વારસો પામનારાઓ દેવના મુખના શુદ્ધ પ્રકાશમાં રહે છે માટે તેમનો વારસો અન્નવાળામાંનો વારસો કહેવાય છે (સરખાવો ૧ તીમ. ૬ ; ૧૬. ૧ યોહા. ૧ ; ૭. પ્રક. ૨૧ ; ૨૪). તે વારસાનો ભાગ દરેક વિશ્વાસ કરનારને મળે છે, ને જે કોઈ મરિયમની પેઠે (લુક ૧૦ ; ૪૨) તે સારો ભાગ પસંદ કરે છે, તે અંધારાનાં સર્વ કામ છોડીને અન્નવાળામાં આગળ વધતાં (૩મી. ૧૩ ; ૧૨, ૧૩. એફે. ૫ ; ૮. ૧ થેરસા. ૫ ; ૫. ૧ પીત. ૨ ; ૯) અંતે ઇશ્વરના પ્રકાશમય વૈભવનો ભાગીદાર થાય છે. આ વારસો આપનારને હવાલે પાઉલે એફેસસના વડીલોને સોંપ્યા હતા (પ્રે. ફ. ૨૦ ; ૩૨), ને આગ્રીપા આગળ કરેલા બાષણમાં તેણે ઇસુથી પોતાને સોંપાયેલો અધિકાર એવો વર્ણવ્યો, “કે તું તેઓની આંખો ઉઘાડે, ને તેઓને અંધારામાંથી અન્નવાળામાં, તથા શેતાનના અધિકાર તળેથી દેવની તરફ ફેરવે, એ સાડ કે તેઓ પાપની માફી તથા જેઓ મારા પરના વિશ્વાસથી પવિત્ર થયા છે તેઓ મધ્યે વારસો પામે ” (પ્રે. ફ. ૨૬ ; ૧૮). અત્યારે એ પ્રભુ ઇસુનું વેણ તેને યાદ આવતું હોય એવી રીતે તે આ વિદેશી મંડળી પર લખે છે.

આ વારસો પામવાને આપણે યોગ્ય નથી, તેમ પોતાના પ્રયત્નો વડે યોગ્ય થઈ શકતા નથી, પરંતુ ઇશ્વર કૃપા કરીને આપણને યોગ્ય કરે છે, માટે તેની કૃતિ થાઓ ! ખરા પસ્તાવા સહિત તેનો જે કોઈ ભટકતો દીકરો પાપયુક્ત પ્રદેશમાંથી નીકળીને તેની પાસે વિનંતી કરવા આવે છે તેનો આવકાર કરી આપ તેને શુદ્ધતા પમાડશે, ને ખ્રીસ્તના ન્યાયીપણાંરૂપી વસ્ત્ર ઓઢાડીને તેને પોતાના ઘરના આનંદનો ભાગીદાર કરશે.

“વારસા” ને અર્થે જે અસલ શબ્દ તે “ચિટ્ટી નાખવાથી મળેલો ભાગ” સૂચવે છે. ઇસ્રાએલી કુલોને ચિટ્ટી નાખવાથી વચનના દેશના જુદા જુદા વિભાગ મળ્યા, એ વિચાર આ વખતે પાઉલના મનમાં હોય એમ હવે પછી કરેલી વાતથી સંભવિત દીસે છે.

તેણે અંધકારના અધિકાર તળેથી આપણને છોડાવ્યા, ને પોતાના પ્રિય પુત્રના રાજ્યમાં દાખલ કીધા. ઇશ્વરે આપણને વારસાને

સારૂ શી રીતે યોગ્ય કીધા છે તેનો અહિં ઉપમારૂપી ખુલાસો

“ ૫૬ ૧૩.

કરવામાં આવે છે. આપણે અંધકારરૂપી દુટતાની સત્તા તળે ત્રાસદાયક ગુલામગીરી અનુભવતા હતા—ઇસ્રાએલીઓ જેમ ફારસના જુલમ તળે કચડાતા તેવી રીતે આપણે શેતાનના અધિકાર તળે નાશ પામતા (જુઓ હુક ૨૨ ; ૫૩), પરંતુ પ્રભુએ બળવાન હાથે ઇસ્રાએલને છોડાવ્યા તેમ આપણો પણ છુટકો કર્યો છે ( એ ને એજ અસલ શબ્દ માત્રી ૬ ; ૧૩. રૂમી. ૭ ; ૨૪. ૨ કરી. ૧ ; ૧૦ માં આવે છે તે વાક્યો જોવાથી માલમ પડશે કે સદરહુ છુટકો અધિક બળથી કરાય છે ). અંધકારરૂપી બંધનમાંથી છોડાવીને ઇશ્વર આપણને ભટક્યા ન દેતાં ત્રાતાના આશીર્વાદિત રાજ્યમાં દોરીને લઈ જાય છે. જુના જમાનાના રાજાઓ કોઈ દેશને જીતે ત્યારે તેના રહેવાસીઓને પરદેશમાં લઈ જાય, એ રિવાજની અહિં સૂચના છે. ઇશ્વર શેતાનને જીતીને આપણને તેના અધિકાર તળેથી છોડાવે છે, એટલુંજ નહિ પણ ખીજા રાજ્યમાં વસાવે છે. તે રાજ્યમાં ત્રાસદાયક બંધન તો નહિ પણ આનંદદાયક છુટાપાળું છે, કેમકે તે પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તનું રાજ્ય છે. તેનો રાજા અસલમાં “તેની પ્રીતિનો પુત્ર” કહેવાય છે, એટલે જેના પર ઇશ્વરનો પ્રેમ સવિશેષ રહે છે તે તેનો એકનોએક દીકરો પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્ત છે. તેના વ્યવસ્થિત તથા શાંતિદાયક અમલ હેઠળ ઇશ્વર આપણને સોંપી દે છે. રાજ્યાધિકાર ખ્રીસ્તનોજ છે, દૂતોનો નથી, એવી સૂચના અહિં કલોસ્સીઓને આપવામાં આવે છે.

તેનામાં આપણને ઉદ્ધાર [ એટલે આપણું ] પાપોની માફી છે. (સરખાવો એફે. ૧ ; ૭). ઇશ્વરના પ્રિય પુત્રમાં આપણને ઉદ્ધાર છે. તેની

૫૬ ૧૪.

સંગતમાં જ્યારે રહીએ છીએ ત્યારે તેનાથી આપણું પુરું તારણ થાય છે. “ઉદ્ધાર” અર્થનો અસલ શબ્દ મિસરથી થયેલા છુટકાના સંબંધમાં સંપત્તિ તરજુમામાં વપરાય છે (નિર્ગ. ૬ ; ૬ :

૧૫; ૧૩) માટે આ ઠેકાણે તે યથાયોગ્ય જણાય છે. આ શબ્દનો મૂળાર્થ. “મૂલ્ય આપીને છોડાવવું” એવો હતો. એફ. ૧; ૭માં મૂલ્યની સૂચના આપેલી છે, પરંતુ અહિં ખ્રીસ્તના લોહીની વાત શુદ્ધ હસ્તલેખોમાં આવેલી નથી. “મારી” શબ્દનો મૂળાર્થ “દૂર કરીને લઇ જવું” થાય છે.

ઉદ્ધારની વ્યાખ્યા “પાપની મારી” કરેલી છે (એફ. ૧; ૭માં “અપરાધની મારી”). આ બે શબ્દો ઘણી વાર સાથે આવીને ખ્રીસ્તના તારણનું આદિ દાન સૂચવે છે (જુઓ માત્થી ૨૬; ૨૮. માર્ક ૧; ૪. લુક ૧; ૭૭; ૩; ૩: ૨૪; ૪૭. પ્રે. ફ. ૨; ૩૮; ૫; ૩૧: ૧૦; ૪૩). પાઉલનાં બે ભાષણોમાં એટલે પીસીદી અંત્યોખમાં કરેલા (પ્રે. ફ. ૧૩; ૩૮) તથા આગ્રીપા આગળ કરેલા ભાષણમાં (પ્રે. ફ. ૨૬; ૧૮) સદરહુ શબ્દો સાથે આવે છે, પણ આ સિવાય તેના બીજા કોઇ પત્રમાં તે સાથે આવતા નથી. તથાપિ પાઉલનાં સઘળાં ભાષણ તથા લખાણમાં આ પાયારૂપી સત્ય વાતની ઉંડી અસર માલમ પડે છે જીવંત વિશ્વાસ વડે જ્યારે ખ્રીસ્તમાં દાખલ થઇએ છીએ ત્યારે ઇશ્વર આપણાં સઘળાં પાપ દૂર કરે છે. ખ્રીસ્ત દેવનું હલવાન છે કે જે પાપ હરણુ કરે છે. તેના ન્યાયી કૃત્યને લીધે ઇશ્વર આગળ વિશ્વાસથી ન્યાયી ઠરીએ છીએ ત્યારથી આપણને ઉદ્ધાર છે, ને જો કે પૂર્ણોદ્ધાર પામ્યાની હજી વાર છે તો પણ “જેઓને તેણે ન્યાયી ઠરાવ્યા તેઓને તેણે મહિમાવંત પણ કર્યા,” માટે પવિત્રોના ગણમાં ગણાઇને દેવના મુખના પવિત્ર પ્રકાશમાં તેમનો જે મહિમાવાન વારસો છે તેના ભાગીદાર થઇશું. ખ્રીસ્તના ખરા લોકો પાપથી શુદ્ધ થઇને શેતાનની દુઃખદ ગુલામગીરીમાંથી સદાને માટે છુટીને દેવપુત્ર ઇસુ ખ્રીસ્તના આશીર્વાદયુક્ત રાજ્યની પ્રજાઓ થાય છે, એ જે વાત અહિં પ્રગટ થાય છે તેની સત્યતાનો અનુભવ દરેક વાંચનાર કરે !

૧; ૧૫—૪; ૬. પત્રની બોધરૂપી વાત.

પહેલો વિભાગ. કલોસ્સેમાં પ્રચરતા પાખંડી મતનું ખંડન કરનારો વિવેચનરૂપી બોધ. ૧; ૧૫-૨; ૨૩.

(અ) ખ્રીસ્તની શ્રેષ્ઠતાદર્શક પ્રકરણ, ૧; ૧૫-૨૦.

<sup>૧૫</sup> તે અદૃશ્ય દેવની પ્રતિમા, આખી સૃષ્ટિનો પ્રથમજનિત છે; <sup>૧૬</sup> કેમકે આકાશમાંનાં તથા પૃથ્વીપરનાં, દૃશ્ય તથા અદૃશ્ય, સઘળાં [વાનાં] તેનામાં ઉત્પન્ન થયાં, પછી તે હોય રાજ્યાસનો કે હોય ધણીપણાં, હોય અધિકારીઓ કે હોય સત્તાધારીઓ- સઘળાં તેના વડે તથા તેને અર્થે ઉત્પન્ન થયાં છે. <sup>૧૭</sup> ને તે સર્વથી પ્રથમ છે ને તેનામાં સઘળાં સંબંધ

રહે છે. ૧૮ તે વળી શરીરનું, એટલે મંડળીનું, શિર છે; તે આદિ છે, મુએલાંઓમાંથી પ્રથમજનિત છે, એ માટે કે સઘળાંમાં તે મુખ્ય થાય. ૧૯ કેમકે [દેવને] એમ પત્રદ પડ્યું કે તેનામાં સર્વ પરિપૂર્ણતા રહે, ૨૦ ને તેના વધસ્તંભના લોહી વડે શાંતિ સાધીને તેની મારફતે તે પોતાની સાથે સઘળાંનો મિલાપ કરાવે—પછી તે પૃથ્વી પરનાં હોય કે આકાશમાંનાં.

પ્રસ્તાવનાનાં છેલ્લાં બે વાગ્યોમાં આપે કરેલા ઉપકારની હકીકત ઉપરથી ખ્રીસ્ત વિષેની વાત શરૂ થઈ હતી. હવે પુત્રનો ખાસ વિષય આરંભતાં પાઉલ ખ્રીસ્તની ઉત્તમતા જાહેર કરે છે. પાખંડી મતવાળા દૂતોનો અધિકાર માનતા તથા તેમની સેવા કરતા. તે મતનું ખંડન કરતાં પાઉલ દર્શાવે છે કે દૃશ્ય તથા અદૃશ્ય સૃષ્ટિમાં ખ્રીસ્ત સર્વોત્તમ છે, વળી આત્મિક સૃષ્ટિ જે પ્રભુની મંડળી તેનો પણ તે શિરપતિ છે; ઇશ્વરના ઠરાવ મુજબ તેનામાં સઘળી સંપૂર્ણતા રહેલી છે ને તેને વડે આપ સાથે સઘળાંનો મિલાપ કરવામાં આવે છે.

(ક) સૃષ્ટિમાં ખ્રીસ્તની શ્રેષ્ઠતા. ૫૬ ૧૫-૧૭.

તે અદૃશ્ય દેવની પ્રતિમા, આખી સૃષ્ટિનો પ્રથમજનિત છે. સૃષ્ટિનિયંતા જે ઇશ્વર તે અણુદીઠ છે (યોહા. ૫; ૩૭. ૧ તીમો. ૧; ૧૭ : ૬; ૧૬. ૧ યોહા. ૪; ૨૦), માટે દેવપુત્ર સિવાય (યોહા. ૬; ૪૬) તેને કોઈએ જોયો નથી. પરંતુ ઇસુ ખ્રીસ્તને નિહાળીને ઇશ્વર કેવો છે તે સમજાવે છીએ (યોહા. ૧૪; ૯, ૧૦. ૨ કરી. ૪; ૬). તે પોતે ઇશ્વરના રૂપમાં છે, કેવળ એમ નહિ પણ તેને જોઈને તેજ રૂપમાં ‘અદલાઈએ’ છીએ (૩; ૧૦. ૩મી. ૮; ૨૯. ૧ કરી. ૧૫; ૪૯. ૨ કરી. ૩; ૧૮). “પ્રતિમા” અર્થના શબ્દમાં બે સૂચનાઓ રહેલી છે. (૧) ખ્રીસ્ત ઇશ્વરપિતા જેવોજ છે (હેબ્રી. ૧; ૩ માં “છાપ” અર્થનો જુદો શબ્દ વાપર્યો છે તેનો આજ અર્થ છે); (૨) ખ્રીસ્ત અદૃશ્ય પિતાને પ્રગટ કરનાર છે (યોહા. ૧; ૧૮). ઘણીવાર પોતાના ‘આપની પ્રતિમા જેવા છોકરાને જોઈએ છીએ તેમ સઘળી વાતમાં ખ્રીસ્ત પોતાના પિતાના બધા સદ્ગુણ દેખાડી આપે છે, અથવા તો નિપુણ કળાથી પાડેલું ચિત્ર જોઈને કોઈ અજ્ઞાણ માણસનો કેવો દેખાવ છે તે સમજાય છે તેમ વિશ્વાસરૂપી દૃષ્ટિએ ઇસુને જોવાથી અણુદીઠ ઇશ્વર કેવો છે તે જણાય છે. આલેકસાંદ્રિઆના પ્રખ્યાત તત્ત્વવેત્તા ફીલોએ “લોગોસ” (શબ્દ) ને આ “પ્રતિમા” નામ આપ્યું હતું, પણ તે વિષે અહિં કંઈ સૂચના કરેલી છે, તે ખાતરીપૂર્વક કહેવાય નહિ.

જે અદૃશ્ય કર્તાની ખાસ પ્રતિમારૂપ તે સૃષ્ટિમાં સર્વોત્તમ ગણાય, એ સિદ્ધ છે. અહિં ખ્રીસ્ત આખી સૃષ્ટિનો પ્રથમજનિત કહેવાય છે. કુટુંબમાં જ્યેષ્ઠ

પુત્રની અધિક ઉમર છે, એટલુંજ નહિ પણ તેનો વિશેષ અધિકાર છે, તેમ ખ્રીસ્ત સૃષ્ટિ અગાઉનો છે, કેવળ એમ નહિ પણ સૃષ્ટિ કરતાં ઉત્તમ સ્વયંવાય છે. દાસ્તાએલ લોકને યહોવાહનાં જ્યેષ્ઠ પુત્રની ઉપમા આપેલી હતી (નિર્ગ. ૪; ૨૨. પિર્મે. ૩૧; ૯), તે ઉપરથી મશીહને પણ આ નામ આપવામાં આવ્યું કહેવાય છે (ગીત. ૮૬; ૨૭. રૂમી. ૮; ૨૯. હેબ્રી. ૧; ૬). સૃષ્ટિના સંબંધમાં આ જીવનના જમાનામાં આપેલા નામનો ઉપયોગ કરવાથી પાઉલ સધળી સૃષ્ટિ વસ્તુના સંબંધમાં ખ્રીસ્તની પૂર્વતા તેમ તેની શ્રેષ્ઠતા જાહેર કરે છે.

નવા કરારમાં “સૃષ્ટિ” ના ત્રણ અર્થ જણાય છે : (૧) સૃષ્ટિ કરવાનું કામ, એટલે ઉત્પત્તિ (રૂમી. ૧; ૨૦). (૨) સધળી સૃષ્ટિ વસ્તુઓનો સમૂહ, એટલે આખી સૃષ્ટિ (માર્ક ૧૩; ૧૯. રૂમી. ૮; ૨૨). (૩) અમુક સૃષ્ટિ વસ્તુ (રૂમી ૮; ૩૯. હેબ્રી. ૪; ૧૩).

ખ્રીસ્ત “આખી સૃષ્ટિનો પ્રથમજનિત છે” તે વાત મરડીને કેટલાક પાખંડીઓએ આ વાક્યને આધારે ખ્રીસ્ત વિષે ભૂલ ભરેલો બોધ આપ્યો છે. “આરીઅન” મતવાળાએ એવો ખુલાસો કર્યો કે ખ્રીસ્ત પોતે સૃષ્ટિમાં સમાવેલો છે, એટલે સૃષ્ટિ વ્યક્તિ છે. વળી “સોસિનીઅન” મતવાળાએ કહ્યું છે કે જેઓમાં ખ્રીસ્ત પ્રથમજનિત છે તેઓમાં તે પોતે એક હોવો જોઈએ. પરંતુ આ બન્ને મત ભૂલ ભરેલા છે તે ૧૬ મા વાક્યથી સિદ્ધ થાય છે. તેનામાં, તેની મારફતે તથા તેને સાડ સધળાં વાનાં ઉત્પન્ન થયાં, એ ધ્યાનમાં લઈએ તો ખાતરી થશે કે આ વાક્યથી ખ્રીસ્તને સૃષ્ટિથી અગાઉ તથા સૃષ્ટિ કરતાં ઉત્તમ ઠરાવવામાં આવે છે. તેને એવો ઠરાવવાનું કારણ હવે રજૂ થાય છે.

કેમકે આકાશમાંનાં તથા પૃથ્વી પરનાં, દૃશ્ય તથા અદૃશ્ય, સધળાં [વાનાં] તેનામાં ઉત્પન્ન થયાં. દેવપુત્ર સૃષ્ટિથી અગાઉ તથા

પદ ૧૬.

સૃષ્ટિથી ઉત્તમ છે તેનું પ્રમાણ એ છે કે અખિલ બ્રહ્માંડ, સ્વર્ગીય તથા ભૌમિક, સ્થૂળ તથા સૂક્ષ્મ, સર્વ તેનામાં ઉત્પન્ન થયું. આદિએ જે દેવનો શબ્દ દેવની સાથે હતો તેનાથી સધળું ઉત્પન્ન થયું, એમ યોહા. ૧; ૩ માં કહેલું છે તેવીજ સાક્ષી પાઉલ પણ પુરે છે. ખ્રીસ્તમાં જીવનનો ઝરો છે માટે સર્વ સૃષ્ટિ વસ્તુઓની ઉત્પત્તિ તેનામાંથીજ છે. કરોળિઓ પોતાના શરીરમાંથી તંત્રો કાઢી કાઢીને જળ બનાવે છે તેવીજ રીતે (વેદાંત મતના ખુલાસા મુજબ) સૃષ્ટિ થઈ છે, એમ નથી, પરંતુ દેવના શબ્દમાંજ સધળાં બનાવવાનું સામર્થ્ય રહેલું, એવી રીતે કે જે કંઈ થયું છે તે તેના વિના ઉત્પન્ન થયું નહિ, એમ સમજવું. ઇશ્વર પિતામાં સૃષ્ટિ રચવાનું આ સામર્થ્ય રહેલું છે ખરું (પ્રે. ફ. ૧૭; ૨૮. રૂમી. ૧૧; ૩૬. ૧ કરી. ૮; ૬), પરંતુ તેણે પોતાના પ્રિય પુત્રને ઉત્પત્તિ કરવાનો અધિકાર સોંપ્યો જણાય છે (હેબ્રી. ૧; ૨. સરખાવો યોહા. ૫; ૨૬).

સૃષ્ટ વસ્તુઓની વર્ગણી અહિં બે રીતે કરવામાં આવે છે:—(૧) સ્થળ મુજબ—આકાશમાંનાં તથા પૃથ્વીપરનાં. (૨) પ્રકાર મુજબ—દૃશ્ય તથા અદૃશ્ય. કેટલીક સૃષ્ટ વસ્તુઓ આકાશમાંની ગણાય છે છતાં દૃશ્યમાન હોય છે (સૂર્ય, ચંદ્ર, તારામંડળ), ને કેટલીક પૃથ્વી પરની વસ્તુઓ અદૃશ્યમાન છે (માનવાત્મા). આ વર્ગણી કરવાનું એટલુંજ કારણ હશે કે પાઉલ કલોસ્સીઓને જણાવવા માગે છે કે જે અદૃશ્ય હોવાની વાત તમારામાં આવેલા બોધકો પ્રગટ કરે છે તેઓ ખાસ આકાશમાંના કે પૃથ્વી સાથે સંબંધ રાખનારા મનાય તો પણ તેઓને પણ ખ્રીસ્તથી ઉત્પન્ન થયેલા સમજવા.

પછી તે હોય રાજ્યાસનો કે હોય ધણીપણાં, હોય અધિકારીઓ કે હોય સત્તાધારીઓ. “અદૃશ્ય” ની આ પ્રમાણે હકીકત કરવામાં આવે છે. ઇશ્વર તથા માનવ વચ્ચે મધ્યસ્થી કરનારા કલ્પેલા હોતોને આવાં નામ આપવામાં આવતાં (જુઓ એફે. ૧; ૨૧). પાઉલ તે નામની સત્યતા કબ્જલ ન કરતાં માત્ર પોતાની ખાતરી જણાવે છે કે જે કે ઇશ્વરના રાજ્યાસન પાસે આસનોપર બિરાજે એવા માહાત્મ્ય પામેલા અધિપતિઓ હોય (પ્રક. ૪; ૪); જે કે કેટલાક હોતોને વિશેષ ધણીપણું કે અધિકાર કે સત્તા આપેલી હોય તો પણ એ પરાક્રમીઓ ખ્રીસ્તથીજ ઉત્પન્ન થયા છે, માટે તેમના સંબંધમાં પણ તેને સર્વોપરી માનવો જોઈએ. વળી તેથી સમજવું કે ખ્રીસ્ત પોતે આપણી પાસે હોવાથી એવાઓની સેવા કરવાનું કંઈ પણ કારણ નથી.

સઘળાં તેના વડે તથા તેને અર્થે ઉત્પન્ન થયાં છે. ઉપર આપેલી સૃષ્ટિની હકીકતના સંક્ષેપ તરીકે પ્રેરિત અહિં જણાવે છે કે ખ્રીસ્ત સૃષ્ટિનો સાધક છે તેમ સૃષ્ટિનો હેતુ છે. તે આદ્ય તથા ઓમેગા, આદિ તથા અંત છે (પ્રક. ૨૨; ૧૩). તેનામાં બધાંની ઉત્પત્તિ થઈ તેમ તેનામાં બધાનો સમાવેશ થશે (એફે. ૧; ૧૦). તેના જીવનાશયમાંથી સર્વનો ઉદ્ભાવ થાય છે તેમ અંતે તેનામાં સર્વ મળી જશે. બાપે તેને વડે બધું સૃજનવ્યું છે ને તેને આધીન સર્વ મૂક્યું છે (માત્થી ૨૮; ૧૮. હેબ્રી ૨; ૮). સર્વ તેને આધીન કરાશે ત્યારે તે ઇશ્વર પિતાને આ અધિકાર પાછો સાંપીને પોતે આધીન થશે, એટલે દેવ સર્વમાં સર્વ થશે (૧ કરીં. ૧૫; ૨૪, ૨૮).

ને તે સર્વથી પ્રથમ છે ને તેનામાં સઘળાં સંબંધ રહે છે. ખ્રીસ્તની પૂર્વતા તથા ઉત્તમતા ફરીથી જાહેર કરીને પાઉલ આ સૃષ્ટિ વિષેનો પેટાભાગ સમાપ્ત કરે છે. ઉત્પત્તિના સમય પહેલાં ખ્રીસ્તનું અસ્તિત્વ છે (સરખાવો યોહા. ૮; ૫૮) માટે તે સૃષ્ટિમાં સમાયેલો નથી એ સિદ્ધ થાય છે. પરંતુ તે સૃષ્ટિથી નિરાજો રહેતો નથી. તે જમ સૃષ્ટિનો જીવનઝરો થયો તેમ સૃષ્ટિના સંબંધરૂપ પણ થયો છે. ગુરત્વાકર્ષણથી



જેમ રથળ સૃષ્ટિનો સંબંધ સધાય છે તેમ ખ્રીસ્તના પરાક્રમરૂપી આકર્ષણથી અખિલ બ્રહ્માંડ વ્યવસ્થિત તથા સંબદ્ધ રહે છે. તેનામાં સૃષ્ટિનું ઐક્ય સધાય છે ને તેના ઉપર સધળાંનો આધાર રહે છે (હેબ્રી. ૧; ૩). માટે દૂતોને જો નહિ પણ ખ્રીસ્તને શ્રેષ્ઠ માનીને તેને દઢતાથી વળગી રહેવાની ખાસ અગત્ય છે.

(ખ) મંડળીમાં ખ્રીસ્તની શ્રેષ્ઠતા. ૫૬ ૧૮-૨૦.

તે વળી શરીરનું, એટલે મંડળીનું, શિર છે. (સરખાવો ૨; ૧૮. એફ. ૧; ૨૨, ૨૩; ૪; ૧૫, ૧૬; ૫; ૨૩). આને મળતી ધણી વાર્તા પાઉલના પત્રોમાં સમાયલી છે. ખ્રીસ્ત પ્રત્યેક પુરૂષનું શિર છે (૧ કરી. ૧૧; ૩) પરંતુ ખાસ કરીને મંડળી ખ્રીસ્તનું શરીર લેખાય છે (૫૬ ૨૪. રૂમી. ૧૨; ૫. ૧ કરી. ૧૨; ૨૭. એફ. ૪; ૧૧), તે શરીરના જુદા જુદા અવયવો ખ્રીસ્તીઓ છે (૧ કરી. ૧૨; ૨૭. એફ. ૫; ૩૦), ને તે શરીરમાં સંધાઈને તેઓ માહોમાંહે એકમેકના અવયવો છે (રૂમી. ૧૨; ૫). પરંતુ કેવળ એફેસીઓને તથા કલોસ્સીઓને લખેલા પત્રોમાં શિર તથા શરીરના સંબંધની વાત આવે છે. એફેસીમાં શરીરરૂપી મંડળીની વિશેષ વાત કરેલી છે, પણ આ પત્રમાં શિરપતિની વાત પર અધિક ભાર મૂકવામાં આવે છે.

શિર તથા શરીરના સંબંધની ઉપમાથી નીચે લખેલો બોધ લેવાનો છે :—

- (૧) શિરની ઉત્તમતા માનવી. શિર શ્રેષ્ઠાંગ છે, માટે ખ્રીસ્તને ઉત્તમ ગણવો.
- (૨) શિરનું પ્રભુત્વ માનવું. અવયવોને હાલવા ચાલવાની સૂચનાઓ શિરથી મોકલવામાં આવે છે. મગજમાં થયેલી ઇચ્છાઓ તથા ધારણાઓ મુજબ અંગના દરેક ભાગની વૃત્તિઓ કરાય છે, તેમ ખ્રીસ્ત પોતાની મંડળીને આજ્ઞા કરે છે તે મુજબ આધીનતાથી વર્તવાની જરૂર છે.
- (૩) શિર જીવન તથા કૌવત આપનાર છે, એમ જાણી તેની સંગતમાં રહેવું. કોઈ પણ અવયવનો શિર સાથે સંબંધ કરનાર જ્ઞાનતંતુઓ બગડે તો તે અવયવ રહી જાય છે. તેમજ શિરપતિ ખ્રીસ્ત શરીરરૂપી મંડળીને આત્મિક બળ આપનાર છે, ને તેની સંગત રાખ્યા વગર મંડળીના લોક અશક્ત નીવડે છે.
- (૪) શિર શરીરમાં ઐક્ય કરાવનાર છે, એમ જાણીને એક મનના થવું. શિર સાથેના સંબંધને લીધે બધા અવયવો અન્યોન્ય મદદગારો થઈ પડે છે, એવી રીતે કે આખા શરીરના હિતાર્થે દરેક અવયવ બીજા બધાની સાથે હળીમળીને પોતાનું કર્તવ્ય પૂર્ણ કરે છે. એમજ ખ્રીસ્તની સંગત કરવાથી મંડળીમાં ખરી એકતા રચાય છે.

ખ્રીસ્ત સિવાય મંડળીનો બીજો ધણી છેજ નહિ; ખ્રીસ્ત પોતાની મંડળી પર અધિકાર રાખીને તેમાં પ્રેરણા કરે છે ને તેને દરેક કૃતિ કરવાની સૂચના આપે છે; તેને જીવન તથા બળ પમાડે છે ને તેમાં ઐક્ય ઉપજાવે છે, તેથી મંડળીના લોકોએ તેને આધીન રહીને તેની આજ્ઞાઓ પાળવી, તેની ઇચ્છાનુસાર

વર્તાવે તેનું સચ્ચવેલું દરેક કામ આસ્થાથી કરવું, તેના આપેલા બળનો સદુપયોગ કરવો તથા તેનામાં એક બીજા સાથે પવિત્ર સંગત રાખીને બધાં બાધબેનોનું હિત તાકવું.

તે આદિ છે. આથી ખ્રીસ્ત મંડળીનો પ્રથમજ છે, એમ સચ્ચવાય છે ખરું, પરંતુ તેની સાથે તે મંડળીના કારણરૂપ જણાય છે કે જેનાથી મંડળીની ઉત્પત્તિ થઇ છે. તેના પૂર્ણ કરેલા કામે કરીને તેણે મંડળી સ્થાપિત કરવાનો અધિકાર મેળવ્યો છે, માટે આપણો ખરો “અધિકારી” કોઇ પણ હૂત તો નહિ પણ ખ્રીસ્ત પોતે છે (૫૬ ૧૬ તથા પ્રે. ફ. ૩; ૧૫ સરખાવો).

મુએલાંઓમાંથી પ્રથમજનિત છે, એ માટે કે સઘળાંમાં તે મુખ્ય થાય. ખ્રીસ્તના પુનરુત્થાન પર પાઉલ પ્રેરિતના બોધ તથા લખાણોમાં ઘણો મારો મૂકેલો જણાય છે. તે આદિ સચ્ચવે છે કે મુએલાંઓમાંથી ઉઠવાને લીધે ખ્રીસ્ત સઘળાં મધ્યે અગ્રેસર હોય છે. તે મુએલાંઓમાંથી પ્રથમજનિત છે, એનો એવો અર્થ કરવો કે સદાકાળ સુધી જીવતો રહેવા સાડ મરણથી પ્રથમ ઉઠનાર તે ખ્રીસ્ત છે. તેના ઉત્થાન પહેલાં ઘણાં મુએલાંઓ ઉઠાડાયાં, તો પણ હમેશાં જીવતાં રહેવાને સાડ તેઓ ઉઠ્યાં નથી—ઉઠીને જીવતાં થયાં ખરાં, પણ પછીથી બીજા વાર મરણને આધીન થવું પડ્યું, પરંતુ ખ્રીસ્ત મૃત્યુલોકમાં ઉતરીને ત્યાંથી હમેશને માટે સજીવન થઇને ઉઠ્યો (૩મી. ૬; ૯). મૃત્યુરૂપી પ્રદેશ સદાટે માટે તજીને તેણે જાણે નવો જન્મ લઇને અક્ષય જીવનના પ્રદેશમાં પ્રવેશ કર્યો (હેબ્રી. ૭; ૧૬). મરણદ્વારા ત્યાં પ્રવેશ કરનારાઓનો પ્રથમ દાખલો ખ્રીસ્ત છે. તેણે પ્રવેશ કર્યો એટલે તેના લોકો પણ પ્રવેશ કરશે (યોહા. ૧૪; ૧૯. ૩મી. ૬; ૫, ૧૧).

મુએલાંઓમાંથી ઉઠીને ખ્રીસ્ત પરાક્રમસહિત દેવપુત્ર હોય છે (૩મી. ૧; ૪), માટે મંડળીમાં એટલુંજ નહિ પણ આખી સૃષ્ટિમાં તે સર્વોત્તમ જણાય છે. ખલ્લાંડમાં તેમ મંડળીમાં તે પ્રમુખસ્થાને બિરાજેલો છે. આ પ્રમુખપણું ઇશ્વરની પ્રસન્નતા પ્રમાણે તેને પ્રાપ્ત થયું છે એ હવે પછીના વાક્યથી માલમ પડે છે.

કેમકે [દેવને] એમ પસંદ પડ્યું કે તેનામાં સર્વ પરિપૂર્ણતા રહે. “પરિપૂર્ણતા” (કે “બરપુરપણું”) એટલે દેવત્વમાં જે સર્વ સદ્ગુણા, પરાક્રમ, કૃપા ઇત્યા. (૨; ૯. યોહા. ૧; ૧૬. એફ. ૩; ૧૯). તે સર્વ ખ્રીસ્તમાં કાયમ રહે છે—તેનામાં તે પોતાનું રહેણું કરે છે.\* આદિ આપેલા તરજીમા મુજબ આ દેવની પ્રસન્નતાએ કરીને

\* “રહેલું” અર્થના ધાતુ પરથી થયેલા શબ્દો ખ્રીસ્તીઓમાં દેવ બાપના (એફ. ૨; ૨૨), દીકરાના (એફ. ૩; ૧૭) તથા આત્માના (યા. ૪; ૫) નિવાસને અર્થે વપરાયેલા છે.

થયું છે, પરંતુ અસલમાં “દેવ” શબ્દ અધ્યાહાર છે તેથી કેટલાએક ટીકાકારો એવો અર્થ બતાવે છે કે ખ્રીસ્તમાં રહેવું એ ઇશ્વરી પરિપૂર્ણતાને પસંદ પડ્યું. વળી ખીજા કેટલાએક માને છે કે ખ્રુદ ખ્રીસ્તને એમ પસંદ પડ્યું. પરંતુ ૨૦ મા વાક્યમાં દેવ બાપ મિલાપ કરાવનાર છે એ સિદ્ધ હોવાથી આ વાક્યમાં દેવનું નામ નથી તો પણ તે સમજવું યુક્તજ છે.

માટે દેવની પ્રસન્નતા પ્રમાણે—દેવનો ઠરાવ મુજબ—ખ્રીસ્તમાં ઇશ્વરી પરિપૂર્ણતા રહેલી છે એમ જાણીને હરકોઈએ કમ્પૂલ કરવું કે તે સર્વોપરી શિર છે. તેની સેવા મૂકીને દૂતોની સેવા કરનારા કેવળ પોતાનું અગ્નિ પ્રગટ કરે છે.

ને તેના વધસ્તંભના લોહી વડે શાંતિ સાધીને તેની મારફતે તે પોતાની સાથે સધળાંનો મિલાપ કરાવે. આ મિલાપનું કામ પણ દેવની

પ્રસન્નતા મુજબ થાય છે. માણસે પાપને લીધે ઇશ્વર સાથેનો

પદ ૨૦.

મિલાપ ખોયો, ને માણસના પાપને લીધે સૃષ્ટિ પણ કળટાય છે

એવી શાસ્ત્ર સાક્ષી પુરે છે. પરંતુ ઇશ્વર સાથે મિલાપ ફરીથી થઈ શકે છે. તેને એવું સાઈ લાગ્યું કે તે “ખ્રીસ્તની મારફતે સધળાંને પોતાની સાથે મિલાપ કરાવે” (૩મી. ૫ ; ૧૦, ૧૧. ૨ કરી. ૫ ; ૧૮. એફ. ૨ ; ૧૬). પાપી માણસનો ફરીથી ઇશ્વર સાથે મિલાપ થાય છે, એટલુંજ નહિ પણ સૃષ્ટિમાં જે દુઃખ પાપને લીધે છે તેનું નિવારણ થશે, એવી અહિં સૂચના આપેલી છે (પ્રે. ફ. ૩ ; ૨૧. ૩મી. ૮ ; ૨૧). મિલાપ કરવાનું સાધન ખ્રીસ્તના વધસ્તંભ ઉપર તેનું વહેવા-ડાયલું લોહી છે કે જે લોહીની મારફતે શાંતિ સાધવામાં આવી છે. માણસ માણસ વચ્ચે ખ્રીસ્ત શાંતિ કરાવે છે (એફ. ૨ ; ૧૫), પણ અહિં માણસ તથા ઇશ્વર વચ્ચે શાંતિ કરાવનાર ઇશ્વર પોતે જણાય છે (તેથી માત્થી ૫ ; ૯ માં સલાહ કરાવનારાઓ દેવના દીકરા કહેવાય છે તે યથાયોગ્ય દીસે છે). પોતાના દીકરાના મરણે કરીને ઇશ્વરે સમાધાન કરાવ્યું છે. ખ્રીસ્તે આપણે માટે વધસ્તંભ પર પોતાનો જીવ અર્પણ કીધો તેથી પાપનું પ્રાયશ્ચિત્ત થયું છે (૩મી. ૩ ; ૨૪-૨૬), તે પ્રાયશ્ચિત્તને લીધે ન્યાયી ઠરીને બાપ સાથે સમાધાન પામીએ છીએ (૩મી. ૫ ; ૧).

પછી તે પૃથ્વી પરનાં હોય કે આકાશમાંનાં. ખ્રીસ્તની મારફતે કેવળ માણસનો નહિ પણ સધળાંનો દેવ સાથે મિલાપ થાય છે, એ વાતની અહિં સ્પષ્ટ સૂચના આપવામાં આવે છે. પાપી માણસનો મિલાપ થાય છે એ સિદ્ધ છે, પરંતુ તે ઉપરાંત આખી સૃષ્ટિ પણ સદરહુ મિલાપથી થતી ધન્યતામાં ભાગ લેશે. (૩મી. ૮ ; ૧૯, ૨૦), હા, આકાશના દૂતો પણ ખ્રીસ્તના જીવાર્પણને લીધે મહામહિમાવાન ઇશ્વરની સમક્ષતામાં અધિક આનંદ પામશે, એવું સૂચવાય છે (એફ. ૩ ; ૧૦, ૧૧ જુઓ).

આવું લખતાં પાઉલ પાખંડીઓને બોધ મનમાં રાખતો, એમાં સંદેહ નથી. તે લોકો માનતા હશે કે કેટલાક દૂતો ઇશ્વરથી નિરાળા રહીને ઓછી દિવ્યતા ખમેલા છે ને તેઓ વડે અશુદ્ધતાને લીધે ઇશ્વરથી દૂર રહેતી સૃષ્ટિ તેની સાથે કાંઈક સંબંધ રાખી શકે. પરંતુ પ્રેરિત અહિં બતાવે છે કે ખ્રીસ્તના કામને લીધે સૃષ્ટિ શુદ્ધ ગણાય છે ને કાંઈ દૂત ઇશ્વરથી એવો અલગ હોય કે તેનો મિલાપ થવાની જરૂર પડે તો તે પણ ઇસુ ખ્રીસ્તના કામથી મિલાપ પામી શકે, એમ છે. આ પ્રમાણે સિદ્ધ થાય છે કે ઇશ્વર સાથે મિલાપ તથા સંગત પામવા સાફ દૂતો પર ભરોસો રાખવાનું કંઈ પણ પ્રયોજન નથી—આકાશમાંનાં તથા પૃથ્વીપરનાં સઘળાંનો મિલાપ કરાવનાર ખ્રીસ્ત ઇસુ પરજ ભરોસો રાખવો આવશ્યક છે.

ઉપર પ્રમાણે ખ્રીસ્તની શ્રેષ્ઠતા તથા ખ્રીસ્તના કામનું શુભ પરિણામ વર્ણવીને પાઉલ હવે વાંચનારાઓને ત્રાતા વડે પ્રાપ્ત થયેલી ધન્યતા સંભરાવીને તેમને દૃઢ રહેવાની ચેતવણી આપે છે.

( આ ) કલોસ્સીઓને થયેલા અનુભવસૂચક પ્રકરણ. ( તેઓમાં સર્વોત્તમ ખ્રીસ્તની મધ્યસ્થીનું શુભ પરિણામ, કે જેથી તારનાર પરના વિશ્વાસમાં દૃઢ રહેવાની ચેતવણી મળે છે ). ૫૬ ૨૧-૨૩.

૨૧ તમે પણ પહેલાં ભુંડાં કામમાં [દેવથી] ભિન્ન થયેલા તથા મનમાં વેરી છતાં ૨૨ તેણે હમણાં તેના દેહના શરીરમાં [તેના] મોત વડે [તમારો] મિલાપ કરાવ્યો છે, એ સાફ કે તમને તે પોતાની આગળ પવિત્ર તથા નિષ્કલંક તથા નિર્દોષ, એવા રજુ કરે;—૨૩ [એટલે] જો તમે વિશ્વાસમાં પામેો રાખીને સ્થિર રહો ને સુવાર્તાની આશાથી અળશો નહિ, તો. તે સુવાર્તા તમે સાંભળી છે; તે આકાશ તળેની આખી સૃષ્ટિમાં પ્રગટ થઈ છે; તેનો સેવક હું પાઉલ થયો છું.

અહિં પાઉલ જે દલીલ રજુ કરે છે તે અનુભવસિદ્ધ વાત છે. કલોસ્સી-ઓએ ખ્રીસ્તની સુવાર્તાની અસરનું પરિણામ પોતામાં જોઈને તેમજ તે સુવાર્તા માનતાં માનતાં અમે કેવા ગૌરવી નિશાન ભણી વધીએ છીએ તે વિચારીને અનુમાન કરવું કે સુવાર્તા જેવો બીજો લાભદારક બોધ નથી. વળી સુવાર્તાથી લાભ પામવાની ( એટલે દૃઢ રહેવાની ) સરત પાળવાની અગત્ય સમજીને તેઓએ તેને દૃઢતાથી વળગી રહેવું.

તમે પણ પહેલાં ભુંડાં કામમાં [દેવથી] ભિન્ન થયેલા તથા મનમાં વેરી છતાં. ( સરખાવો એફે. ૨ ; ૧-૩, ૧૩ : ૪ ; ૧૮ ). અનુ-

૫૬ ૨૧.

ભવસિદ્ધ સાબિતી સહુથી ખાતરીપૂર્વક છે, માટે પ્રેરિત કલોસ્સીઓને તેમની પોતાની આગલી હાલત સંભરાવીને ખ્રીસ્તથી તેમની સ્થિતિમાં થયેલો અગ્રયજ ફેરફાર સૂચવે છે, એવા હેતુથી

કે ખ્રીસ્તની ઉત્તમતા વિષે તેઓનાં મનમાં કંઈ શંકા આવે નહિ. તેઓની અગાઉની બાહ્ય સ્થિતિ દુષ્ટતાની હતી, તે દુષ્ટતા તેઓનાં કામમાં પ્રગટ થતી. વિદેશીઓની વર્ણ્ય દુષ્ટતિઓ તેઓ મધ્યે તથા તેઓથી કરાતી હતી (૩મી. ૧; ૨૬-૩૨. ૧ કરી. ૬; ૯-૧૧. તીત. ૩; ૩). આ ઉધાડી ભુંડાઇથી તેમનાં હૃદયની સ્થિતિ નીચે મુજબ પ્રગટ કરાતી હતી :— (૧) તેઓ ઇશ્વરથી ભિન્ન થયલા હતા. પાપરૂપી અજ્ઞાનને લીધે તેઓ ઇશ્વરને ઝાળખતા નહિ, તેની પાસે, તેની સંગતમાં, રહેતા નહિ, ખરા દેવનો કાંઈ પણ સંબંધ ન રાખતાં અન્ય તથા અસત્ય દેવોની તેઓ ઉપાસના કરતા (૩મી. ૧; ૨૨, ૨૩). ઇશ્વરે તેમને દૂર ખદેડી મૂક્યા હતા, એમ નહિ, પણ તેઓ તેને મૂકીને નિર્બુદ્ધ ઘેટાંની પેઠે ભટકી ગયા હતા. (૨) પવિત્ર ઇશ્વરની સંગત ન રાખતાં તેઓ મનમાં દૈહિક થયા હતા. દૈહિક મન દેવ પર વૈર છે (૩મી. ૮; ૭), તેથી તેઓ મનમાં દેવના વૈરી થયા હતા. ઇશ્વર પાપીઓ પર પ્રીતિ કરીને તેમનું તારણ ઇચ્છે છે પણ પાપીઓ દેવને શત્રુ ગણીને તેની સામે થનારા છે (૩મી. ૧; ૩૦:૫; ૧૦); તેમનાં હૃદયની કલ્પનાઓમાં (લુક ૧; ૫૧) ઇશ્વરની શુભેચ્છાથી વિરુદ્ધતા માલમ પડે છે, કેમકે એવાં શત્રુતામય મનમાંથી ઇશ્વરના પવિત્ર નિયમને તોડનારાં સર્વ દુષ્ટત્યો નીકળી આવે છે (માર્ક ૭; ૨૧-૨૩). ખ્રીસ્તી થયા અગાઉ આ કલોસ્સી ખ્રીસ્તીઓ એવાં દુષ્ટત્યો વડે પોતાને દેવથી ભિન્ન થયલા તથા મનમાં દેવના વૈરી તુલ્ય પ્રગટ કરતા. એમ છતાં ઇશ્વરે તેમના પર દયા કરીને ખ્રીસ્તના કરેલા પ્રાયશ્ચિત્તદ્વારા તેમને અંગીકાર મૂક્યા હતા, તે આનંદદાયક વાત હવે કરવામાં આવે છે.

તેણે હમણાં તેના દેહના શરીરમાં [તેના] મોત વડે [તમારો] મિલાપ કરાવ્યો છે.\* “હમણાં” એટલે સુવાર્તાના હાલના જમાનામાં. નવા કરારનાં ધણાં પ્રકરણોમાં આ શબ્દ વડે વિદેશીઓના સંબંધમાં જીવતા તથા નવા જમાનાનો મોટો ફેર સૂચવાય છે (જીઓ ૩મી. ૫; ૧૧:૭; ૬:૧૧; ૩૦, ૩૧:૧૬; ૨૫. એફે. ૨; ૧૩:૩; ૫. ૨ તીમ. ૧; ૧૦. ૧ પી. ૧; ૧૨:૨; ૧૦, ૨૫). આ વિદેશી ખ્રીસ્તીઓએ સુવાર્તા માની ત્યારે તેઓ પાપરૂપી અંધકારમાંથી નીકળીને ઇશ્વરના મુખના પ્રકાશમાં આવી તેની સંગતમાં રહેનારા થયા હતા. તેઓ હાલ તે અજ-

\* હસ્તલેખ B ની સાક્ષી ઉપરથી ડા. લાઇડક્રુટ આ વાક્યનું ક્રિયાપદ સહ્યોદમાં લખે છે. તે શબ્દફેર મુજબ “વૈરી હતા (પણ હમણાં તમારો મિલાપ થયેલો છે)” એમ અહિં આવેલી વાત કૌંસમાં મૂકવી પડે, ને “તમને...તે રજૂ કરે” નો સંબંધ પદ ૧૬ માંના “પસંદ પડ્યું” સાથે કરવો પડે. પરંતુ એકજ જીવતા હસ્તલેખની વાત શુદ્ધ માની ખીલ બધામાં લખેલી માત્ર અશુદ્ધ ઠરાવવી ધણાખરા શાસ્ત્રીઓને અયોગ્ય લાગે છે, માટે આપેલો તરજીબો યુક્ત. દીસે છે.

વાળાંપી સંગતમાં છે. એ વાતની તેમને યાદ દેવડાવીને પ્રેરિત તેમને તેમની હાલની આશીર્વાદિત સ્થિતિ વિષે ચાર વાત જણાવે છે.

(૧) આ ઇશ્વરી સંગતમાં તેમને લાવનારની વાત પહેલવહેલાં આવે છે. જેની પાસેથી તેઓ દૂર થઇને ભટકતા, જેનો તેઓ મનમાં દ્વેષ કરતા, જેના પવિત્ર નિયમની વિરૂદ્ધ વર્તીને તેઓ ઉઘાડી રીતે અપરાધ કરતા—તેજ દેવે તેમનો મિલાપ કર્યો હતો. તે ભટકેલાં ઘેટાંને ખોળનાર ભરવાડની પેઠે તેમને શોધી શોધીને પાછા લાવ્યો હતો; તેના આત્માની પ્રેરણાથી તેઓનાં મનમાં વૈરને બદલે પ્રીતિ ઉપજી હતી; તેનાં ઠરાવેલાં સાધનો વડે તેઓ પોતાનાં ભુંડાં કૃત્યોથી બચાવ પામ્યા હતા (એફે. ૨ ; ૪-૬).

(૨) જેની હસ્તક ઇશ્વરે પોતાની સાથે તેમની સંગત કરાવી છે તે ઉદ્ધારનારની વાત પણ આવે છે. કલોરસે મધ્યે એવો ખોધ અપાતો હશે કે દૂતો વડે ઇશ્વર સાથે મિલાપ કરાય છે, પરંતુ પાઉલ આહિં બતાવે છે કે કાઇ અદૃશ્ય દૂત તો નહિ પણ સદેહ થયેલો દેવપુત્ર મિલાપનો સાધનભૂત થયો છે. “દેહનું શરીર” અસાધારણ શબ્દસમૂહ છે, પરંતુ આ ઠેકાણે તે સંકારણ જણાય છે. પ્રેરિતે કેવળ “શરીર” લખ્યું હોત તો પદ ૧૮ ઉપરથી ખ્રીસ્તની મંડળી કદાપિ સમજાત,\* માટે ખ્રીસ્ત ખરેખર માનવી શરીર ધારણ કરીને—માંસ તથા લોહીનો થઇને—ઇશ્વર પિતા સાથે આપણો મિલાપ કરવા સાડ આંવ્યો (હેબ્રી. ૨ ; ૧૪); વળી માણસના આકારમાં અવતરીને તે મરણ, હા, વધસ્તંભના મરણ સુધી આધીન થયો (ફિલિ. ૨ ; ૮. સરખાવો રૂમી. ૭ ; ૪. હેબ્રી. ૧૦ ; ૧૦) ને એમ દેવથી વેગળા થયેલા પાપીઓને પાસે લાવ્યો (એફે. ૨ ; ૧૩, ૧૬) એમ જાણવું. કેટલાક વાંધા લેનારાઓ કહે છે કે આ સમયે કેદમાં લખેલા પાઉલના પત્રોમાં સુવાર્તાની પાયાંપી વાતો ઝાઝી આવે છે, પરંતુ સદરહુ પત્રોને ધ્યાન દઇને તપાસીએ તો માલમ પડશે કે લખનારના મનમાંથી ખ્રીસ્તના વધસ્તંભની વાત ખસતીજ નથી (જુઓ ૨ ; ૧૪. એફે. ૧ ; ૭ : ૨ ; ૧૬ : ૫ ; ૨, ૨૫. ફિલિ. ૨ ; ૮ : ૩ ; ૧૦, ૧૮). માટે મિલાપનું મૂળ કારણ ઇશ્વર પિતાની કૃપા છે, કેવળ એમ નહિ પણ મિલાપનું સાધન સદેહ થયેલા દેવપુત્રનું પ્રાયશ્ચિતકારક મરણ છે, એવું પ્રેરિત નિત્ય શિખવે છે.

પછી આ વાક્યના ઉત્તરાર્ધમાં (૩) મિલાપનો હેતુ તથા ૨૩ મા વાક્યમાં (૪) મિલાપમાં રહેવાની સરત જણાવવામાં આવે છે.

એ સાડ કે તમને તે પોતાની આગળ પવિત્ર તથા નિષ્કલંક તથા નિર્દોષ, એવા રજુ કરે. (સરખાવો એફે. ૫ ; ૨૭).

\*માર્શીઓને “દેહ” શબ્દ કાઢી નાખીને “શરીર એટલે મંડળાંપી શરીર,” એવા ખુલાસો કર્યો.

(૩) ઇશ્વર સાથે થયેલા મિલાપનો હેતુ (તથા તેનું પરિણામ) અહિં જણાય છે. પાપના જે કાંઈ આપણને લાગ્યા છે તેથી એવી રીતે શુદ્ધ કરાઈએ કે આપણામાં કંઈ પણ કલંક કે એવળ માલમ ન પડે, ને વળી આપણે કંઈ પશુ દોષ કાઢી ન શકાય—આપણા પર કોઈ શત્રુ આરોપ મૂકી ન શકે (૩મી. ૮; ૩૩ માં આ છેલ્લા વિશેષણને મળતું ક્રિયાપદ આવે છે), એવા આપણે થઈએ (જુઓ ૧ કરી. ૧; ૮. ૧ તીમ. ૩; ૧૦. તીત. ૧; ૬, ૭), ને એમ સર્વ મલિનતાથી શુદ્ધ કરાઈને “પવિત્ર,” એટલે દેવની સેવાને માટે ખાસ જુદા કરાયેલા—પ્રભુને અર્પિત થયેલા—એવા નીવડીએ, તેજ પ્રયોજનથી ઇશ્વર સાથે આપણે મિલાપ પામ્યા છીએ.

અહિં આવેલા ક્રિયાપદના ખાસ અર્થ વિષે ટીકાકારોમાં મતફેર જણાય છે. “રજુ કરવું” એ અર્થ તો નિર્વિવાદ છે, પરંતુ રજુ કરવાનો ખાસ પ્રસંગ કેવો છે તે વિષે બે મુખ્ય મત જણાય છે. કોઈ માને છે કે દેવ સાથે મિલાપ થાય છે તે સમયે તેની આગળ ચક્ષુ તરીકે રજુ થઈએ છીએ (૩મી. ૧૨; ૧ માં આ અર્થ જણાય છે). વળી બીજા કોઈ શિખવે છે કે ખ્રીસ્ત આવશે ત્યારે ન્યાયાસન આગળ રજુ થઈશું તેની સૂચના અપાય છે (૩મી. ૧૪; ૧૦ માં આ અર્થ જણાય છે, સરખાવો પ્રે. ફ. ૨૩; ૩૩ : ૨૭; ૨૪). બન્ને રીતે રજુ થવાની અગત્ય નિઃસંદેહ છે, પરંતુ ૨ કરી. ૪; ૧૪. એફે. ૫; ૨૭ માં આ શબ્દનો અર્થ “સંગતમાં રહેવા માટે રજુ કરવું” થાય છે ને અહિં મિલાપની વાત કરવામાં આવે છે, માટે ઇશ્વરની સંગતમાં રહેવા સારૂ ખ્રીસ્તના પ્રાયશ્ચિત વડે મિલાપ પામીને પવિત્ર કરાઈએ છીએ, એ ખાસ અર્થ અહિં સમજવો યુક્ત લાગે છે (સરખાવો એફે. ૧; ૪).

[એટલે] જે તમે વિશ્વાસમાં પામેા રાખીને સ્થિર રહેા, ને મુવાર્તીની આશાથી ચળશેા નહિ, તો.

અહિં ઇશ્વરી સંગતમાં રહેવાની સરત વિષે એતવણી પદ ૨૩. આપવામાં આવે છે.

(૪) ઇશ્વરના મિલાપમાં રહેવાની સરત ઉપર ધ્યાન ખેંચવાની ખાસ અગત્ય જણાય છે. દેવે માણસને સારૂ શું કર્યું તેની હકીકત થઈ ચુકી છે, હવે દેવના કામનો લાભ લેવાને અર્થે માણસે શું કરવું તે પ્રગટ થાય છે. ઉદ્ધારના કામમાં દેવ સાથે કામ કરનારા છીએ (૧ કરી. ૩; ૯. ફિલિ. ૨; ૧૨, ૧૩); વિશ્વાસરૂપી હાથ વડે તારણનું અમૂલ્ય દાન સ્વીકારવું પડે છે, એવો પાઉલ હમેશાં બોધ આપતો (જુઓ ૩મી. ૩; ૨૨, ૨૫, ૨૮ : ૫; ૧. ગલા. ૨; ૨૦ : ૩; ૨૬. એફે. ૨; ૮ : ૩; ૧૨. ઇત્યા.). અહિં અચળ ઇમારતનો પાયો ખડકમાં સ્થિર રહે છે તે મુજબ વિશ્વાસમાં સ્થિર રહેવાની સલાહ આપવામાં આવે છે. ક્લોસ્સીઓએ વિશ્વાસરૂપી પાયો નાખ્યો હતો (૧; ૩), પણ હાલ તે પાયો મૂકીને બીજા (રેતીવાળા) પાયાપર ચણવાનો તેઓને અસત્ય બોધ અપાય છે, માટે પ્રેરિત હોઠ્ઠથી એતવે છે કે જાન અમલ તથા ખરો પાયો તજશે તો તમારી આત્મિક બાંધણી પાયમાલ થઈ જશે (જુઓ માત્થી ૭; ૨૪ ઇત્યા. લુક ૬; ૪૮, ૪૯. સરખાવો એફે. ૩; ૧૭, ૧૮). પરંતુ સત્ય પર પાયો રાખવો, કેવળ

એમ નહિ, પાયા પર પાકી બાંધણી પણ કરવી જોઈએ ( જુઓ ૧ કરી. ૩ ; ૧૦-૧૫ ). મજબૂત પાયા વગર બાંધણી સ્થિર ન રહે માટે સારો પાયો નાખ્યો તે ઉપકાર માનવાનું કારણ છે, પરંતુ તે પાયાપર સાવધાની રાખીને બાંધે તોજ ચણતર અચળ રહેશે (૧ કરી. ૧૫ ; ૫૮). પત્ર વાંચનારાઓ ચળી જાય માટે તેઓ મધ્યે પ્રયત્નો થતા હતા, તેથી પાઉલ તેમને ચેતવે છે કે ભૂલાવનારી અસત્ય વાત ન માનતાં વિશ્વાસમાં અચળ રહીને સુવાર્તામાં બતાવેલી આશાને વળગી રહેવું. (એફ. ૧ ; ૧૮ : ૪ ; ૪. તીત. ૨ ; ૧૩ ), ખ્રીસ્ત વડે સ્વર્ગીય મહિમા પામવાની જે અપેક્ષા તે મૂકી ન દેવી, બાળકોની પેઠે આમતેમ ફરી જવું નહિ (એફ. ૪ ; ૧૪), પણ પ્રાંતની પેઠે સ્થિરતા રાખવી.

સુવાર્તામાંની આશાની વાત ઉપરથી સુવાર્તા વિશે બીજી ત્રણ વાત નોંધવામાં આવે છે, તે ત્રણે વાત વિશ્વાસમાં સ્થિર રહેવાનાં કારણ સૂચવે છે.

(૧) તે સુવાર્તા તમે સાંભળી છે. સ્વર્ગીય આશાસ્પદ પ્રગટ કરનારી સુવાર્તા એપાક્રાસે આ લોકને જાહેર કરી હતી, માટે તેઓ જે ફરી જન્મને તારણ પડવું મૂકે તો “અમે સુવાર્તાની સત્ય વાત સાંભળી નહિ” એવું બહાનું કાઢી શકશે નહિ ( જુઓ રૂમી. ૧૦ ; ૧૮ ).

(૨) તે આકાશ તળેની આખી સૃષ્ટિમાં પ્રગટ થઈ છે. ખ્રીસ્તના હુકમ પ્રમાણે ( માર્ક ૧૬ ; ૧૫ ) સુવાર્તા આખા જગતમાં આખી મનુષ્ય-સૃષ્ટિએ પ્રચટ કરવામાં આવે છે, એટલે તે સાર્વજનિક ફરે છે; દરેક દેશમાં તથા દરેક કોમમાં જે તારણસાધક ઉપાય નીવડે છે. કોઈ પણ પાખંડી મત વિશે કહી ન શકાય કે તે સાર્વજનિક છે ને હરકોઈ માણસને હિતકર છે. એવા મતનો બોધ “જ્ઞાનીઓ” નેજ માટે છે, ને તે બોધથી ઉપજતાં શુભફળ જોવામાં આવતાં નથી. માટે સર્વત્ર વહેતા જીવનના પાણીનો ઝરો મૂકીને માણસે બોદેલા ખાડાઓનું અસ્વચ્છ તથા અહિતકર પાણી કોણ પીવા જાય ?

(૩) તેનો સેવક હું પાઉલ થયો છું. પાઉલે ક્લોરસેની મુલાકાત લીધી ન હતી, તો પણ ત્યાં તથા આશીઆ પ્રાંતની બધી મંડળીઓમાં તે નામાંકિત થયો હતો. જે સુવાર્તા તેઓએ એપાક્રાસથી સાંભળી તે પાઉલ પોતે માનતો તથા પ્રગટ કરતો. સુવાર્તાનું કામ કરવા સારૂ પોતાને અયોગ્ય ગણતાં તે તેની સેવા નમ્રતાથી તથા આસ્થાથી કર્યા કરતો ( એફ. ૩ ; ૨-૯. ૨ તીમ. ૧ ; ૧૧-૧૪ ). માટે સુવાર્તાના સત્યને લીધે તેમ સુવાર્તાના આ પ્રખ્યાત વિશ્વાસુ સેવકને લીધે પણ પાખંડી મતનો નકાર કરવો, એ સૂચના અહિં આપેલી જણાય છે.

(૪) પ્રેરિતને સોંપેલા કારભારના માહાત્મ્ય દર્શક પ્રકરણ. ( પાઉલ પોતાની તથા પોતાની સેવાની હકીકત આપતાં ક્લોરસીઓને ચેતવણી આપવાનો શુભ હેતુ સૂચવે છે ). ૫૬ ૨૪-૨૯.



૨૪ તમારે લીધે જે દુઃખ [વેહું છું] તેમાં હું હમણાં હરખાઉં છું, ને મારા દેહમાં ખ્રીસ્તની વિપત્તિઓમાં જે અધુરું તે હું તેનું શરીર જે મંડળી છે તેની ખાતર પુરું કરું છું. ૨૫ દેવની વાત સંપૂર્ણ [રીતે જાહેર] કરવાને અર્થે દેવનો જે કારભાર તમ પ્રત્યે મને આપેલો છે તે મુજબ હું તે [મંડળી] નો સેવક થયો છું. ૨૬ [તે વાત તો] યુગોથી તથા પેઢીઓથી ગુપ્ત રાખેલો મર્મ છે, પણ હમણાં તેના પવિત્રોને તે પ્રગટ કરવામાં આવ્યો છે; ૨૭ તેઓને દેવે એવું જણાવ્યું આહું કે વિદેશીઓમાં આ મર્મના મહિમાની સંપત્તિ શી છે, —તે [મર્મ] એ છે કે તમારામાં ખ્રીસ્ત, મહિમાની આશા. ૨૮ પ્રત્યેક માણસને ચેતવણી આપતાં તથા સર્વ [પ્રકારના] જ્ઞાનમાં પ્રત્યેક માણસને શિખવતાં અમે તેને પ્રગટ કરીએ છીએ, એ સાડ કે ખ્રીસ્તમાં સંપૂર્ણ એવો પ્રત્યેક માણસને અમે રજુ કરીએ. ૨૯ એને સાડ, તેની જે પ્રેરકશક્તિ મારામાં પરાક્રમથી પ્રેરણા કરે છે તે પ્રમાણે, કપટ કરીને મહેનત પણ કરું છું.

પાઉલે પોતાની તથા પોતાથી થતી સેવાની સૂચના ૫૬ ર૩ માં આપી હતી. અત્યારે પત્રનો વિશેષ ખંડન કરનારો બોધ લખ્યા પહેલાં તે પોતાને સાંપેલા આત્મિક કારભારનો વધતો ખુલાસો કરે છે. સુવાર્તાની સેવા કરતાં તે વિપત્તિઓ વેઠે છે તથાપિ તેમાં તે હરખાય છે, કેમકે જાણે છે કે મારા કામથી દેવના ગુપ્ત રાખેલા મર્મનું પ્રકટીકરણ થાય છે, ને તે મર્મ પ્રમાણે વિદેશીઓમાં ખ્રીસ્ત, મહિમાની આશા તરીકે, પ્રગટ કરાય છે. તેથી પ્રભુએ આપેલા સામર્થ્યથી મહેનત કરતાં તે પ્રત્યેક માણસને એવા હેતુથી ચેતવે છે તથા શિખવે છે કે પ્રત્યેકને ખ્રીસ્તમાં સંપૂર્ણ એવો ધર્મ આગળ રજુ કરવામાં આવે. આ ખુલાસો સાંભળીને કલોસ્સીઓ તેના બોધપર ધ્યાન આપવાની પોતાની દરજ સમજશે, એવી તેની આશા સૂચવાય છે.

તમારે લીધે જે દુઃખ [વેહું છું] તેમાં હું હમણાં હરખાઉં છું. ખ્રીસ્તી માણસે દુઃખથી થતા ફાયદા સમજીને તેમાં હમેશાં આનંદ કરવો, એ

પાઉલનું, માનવું હતું ( ૩મી. ૫ ; ૩ ), પરંતુ અહિં હાલના ૫૬ ૨૪. ખાસ દુઃખ વિષે લખે છે. ૩મની કાચી કેદમાં રહીને તે

હમણાં સિપાઇ સાથે સાંકળથી બાંધેલો હતો ને કાંધસારે આગળ મારું શામ ચાલશે ત્યારે જીવ જોખમમાં પણ આવે, એ દુઃખદ બીતિ તેના મનમાં રહેતી. પરંતુ સહરહ દુઃખ મંડળીને લીધે, ને ખાસ કરીને વિદેશી વિશ્વાસીઓને લીધે મારાખર આવી પડ્યું છે, એમ જાણીને પાઉલ આનંદ કરતો. વિદેશીઓને માટે વિશ્વાસથીજ

તારણ છે એ સત્ય સુવાર્તા પ્રગટ કરી ન હોત તો તેની સતાવણી કરવામાં ન આવત ( ગલા. ૫ ; ૧૧ ), પણ સતાવણી છતાં તે સાર્વજનિક સુવાર્તામાં તથા સુવાર્તાથી ક્ષોસ્સેના વિદેશી વિશ્વાસીઓને પ્રાપ્ત થયલા અત્યંત લાભમાં હરખાય છે ( સરખાવો એફે. ૩ ; ૧૩. ફિલિ. ૨ ; ૧૭ ).

ને મારા દહુમાં ખ્રીસ્તની વિપત્તિઓમાં જે અધુરું તે હું તેનું શરીર જ મંડળી છે તેની ખાતર પુરું કરું છું. આ વાતના અર્થ વિષે ઘણો મતફેર છે એ આશ્ચર્યકારક નથી. ખ્રીસ્તનાં દુઃખમાં કાંઈ અધુરું રહ્યું નથી, એમ માનીએ છીએ, તો પણ પાઉલ લખે છે કે અધુરું પુરું કરું છું. વળી કાંઈ અધુરું રહ્યું હોય તો પણ કોઈ માનવ તે દુઃખ પુરું કરી શકે નહિ, એવું ધારવું સ્વાભાવિક છે. આવાં કારણથી ઘણા ટીકાકારો ખુલાસો કરે છે કે ખ્રીસ્તની વિપત્તિ એટલે ખ્રીસ્તે ઠરાવેલી અથવા તો ખ્રીસ્તના જેવી વિપત્તિઓ. પરંતુ “ખ્રીસ્તની વિપત્તિઓ” નો અર્થ સ્પષ્ટ છે, માટે બીજો કોઈ ખુલાસો શોધવાની જરૂર પડે છે.

વિવિધ ખુલાસાઓ નીચે મુજબ થયા છે :—

(૧) પાપાવાળા માને છે કે પવિત્ર સંતોનાં દુઃખથી અધિક પુણ્યનો ભંડાર ભરાય છે કે જેને લીધે મંડળીના સભાસદોને કેટલાક પ્રકારનાં પાપની ઠરાવેલી સજા માફ કરાય છે. એ મતને આ વાક્ય ટેકો આપે છે એવો તેઓ ખુલાસો કરે છે. પરંતુ “વિપત્તિ” અર્થનો અસલ શબ્દ ખ્રીસ્તનાં પ્રાયશ્ચિત્તરૂપી દુઃખ કદી સૂચવતો નથી, તેમ આ મતને શાસ્ત્રના કંઈ પણ પ્રકરણમાં કોઈ પણ આધાર મળતો નથી. કેવળ દેવપુત્ર ઇસુનું લોહી સઘળાં પાપથી શુદ્ધ કરે છે ( ૧ યોહા. ૧ ; ૭ ), ને તેનાથીજ આપણને પાપની મારી છે ( એફે. ૧ ; ૭ ).

(૨) ડા. લાઇટફુટ બતાવે છે કે ખ્રીસ્તના પ્રાયશ્ચિત્તકારક દુઃખમાં કાંઈજ અધુરું રહ્યું નથી, તથાપિ ખ્રીસ્તની મંડળીને સંસ્થાપિત કરવાને માટે અધિક દુઃખ વેઠવાની જરૂર છે, તે અધિક દુઃખ વેઠવાની ફરજ તારનારે પોતાના સેવકો પર મૂકી છે, માટે પાઉલ મંડળીના હિતાયે વિપત્તિઓ સહન કરતો ત્યારે એક રીતે જોતાં તે અધુરું પુરું કરતો. પરંતુ મંડળીના કોઈ પણ હિતકર હાનને અથં ખ્રીસ્તનું કામ અધુરું રહ્યું, એમ માનવું મુશ્કેલ છે.

(૩) ખ્રીસોસ્તોમ, ઑગસ્ટીન વિગેરે જીનાં ટીકાકારોએ એવો ખુલાસો કર્યો કે મંડળી ખ્રીસ્તના શરીરરૂપ છે માટે મંડળીને થતું દુઃખ શિરપતિને પણ લાગે છે તેથી પાઉલ મંડળીના કામમાં વિપત્તિઓ સહેતો ત્યારે તે ( એક અવયવ તરીકે ) ખ્રીસ્તના શરીરનું આકી રહેલું દુઃખ પુરું કરતો, અર્થાત ખ્રીસ્તનું દુઃખ પુરું કરતો. આ ખુલાસો આજ સુધી ઘણા ટીકાકારોને યુક્ત લાગે છે.

(૪) કેટલાએકનું માનવું એવું છે કે પાઉલ ખ્રીસ્તમાં રહીને તેની સાથે એવો માર્મિક સંબંધ રાખતો (ગલા. ૨; ૨૦) કે તેનામાં રહેનાર પ્રભુ તેનાં દુઃખમાં દુઃખી થતો, માટે મંડળીની ખાતર પ્રેરિતનું જે દુઃખ બાકી રહ્યું હતું તે તેના દેહમાં ખ્રીસ્તની વિપત્તિઓમાં અધુરું દુઃખ કહેવાય, ને તે પ્રેરિત પુરું કરતો. આ ખુલાસાને ૨ કરી. ૧; ૫:૪; ૧૦. દ્વિતિ. ૩; ૧૦ થી ટેકો મળે છે, ને બધી વાતનો વિચાર કરતાં આ ખુલાસો અધિક સકારણ દીસે છે.

આ વિપત્તિઓ પ્રેરિતના દેહમાં છે, પરંતુ તેઓ ખ્રીસ્તના શરીરની (એટલે મંડળીની) ખાતર વેઠેલી છે. શિરપતિનાં પ્રાયશ્ચિત્તકારક દુઃખથી શરીરરૂપી મંડળીનું તારણ થયું, તેમ કોઈ પણ અવયવની આસ્થા ભરેલી સહનતાથી આખા શરીરનું હિત સાધવામાં આવે છે. શિરપતિ જેને વહાલો છે તેને મંડળી પણ વહાલી થશે, તેથી મંડળીના કલ્યાણને અર્થે તે પોતાને અર્પિત કરતાં આત્મકો ખાશે નહિ.

દેવની વાત સંપૂર્ણ [રીતે જાહેર] કરવાને અર્થે દેવનો જે કાર-ભાર તમ પ્રત્યે મને આપેલો છે તે મુજબ હું તે [મંડળી] નો સેવક

૫૬ ૨૫.

થયો છું. ૫૬ ૨૩ ની વાત ઉપરથી પાઉલ પોતાની સેવાની હકીકત અહિંથી આપવા માંડે છે. તે તો મંડળીની ખાતર વિપત્તિઓ વેઠતો, તથાપિ તે ઉપરાંત તે મંડળીના હિતાર્થે ઘણો શ્રમ કરતો. માણસનો દીકરો સેવા કરવા સાફ આવ્યો (મા. ૨૦; ૨૮) તે નમુનાનુસાર પાઉલ પણ સેવા કરનાર હતો. મંડળીને સ્થાપવા, વધારવા તથા સુધારવા સાફ તે નિત્ય પોતાનું સેવાકાર્ય પુરું કરતો. તેની સેવા તેને સોંપેલા હોદ્દાને અનુસરતીજ હતી. તે હોદ્દો દેવના ઘરમાં (૧ તીમ. ૩; ૧૫) વ્યવસ્થા કરનાર કારભારીનો હતો (૧ કરી. ૪; ૧: ૯; ૧૭. એફ. ૧; ૧૦: ૩; ૨. સરખાવો તીત. ૧; ૭. ૧ પીત. ૪; ૧૦). એ હોદ્દાને લગતું કામ મુખ્યત્વે કરીને વિદેશીઓ મધ્યે કરવાને માટે તેને ફરમાવ્યું હતું (પ્રે. ફ. ૨૬; ૧૭, ૧૮. એફ. ૩; ૧, ૨), માટે તમ કલોસ્સીઓને અર્થે હું મંડળીનો સેવક નિમાયો હતો, એમ જણાવે છે. વળી વિદેશીઓમાં આ કારભારનું જે કામ તેણે કરવાનું હતું તે સુવાર્તા પ્રસિદ્ધ કરવાનું કામ હતું, તેથી શહેરશહેર ફરીને તે દેવની વાત તરીકે (૧ કરી. ૧૪; ૩૬. ૨ કરી. ૨; ૧૭: ૪; ૨. ૧ થેસ્સા. ૨; ૧૩) સુવાર્તા જાહેર કર્યા કરતો, ને એમ સંપૂર્ણ રીતે (૩મી. ૧૫; ૧૬) પોતાના હોદ્દાનું સેવાકાર્ય બજાવતો.

[તે વાત તો] યુગોથી તથા પેઢીઓથી ગુપ્ત રાખેલો મર્મ છે. દેવની જે વાત પાઉલ સંપૂર્ણ રીતે પ્રગટ કરતો તેની વ્યાખ્યા અહિં કરવામાં આવે છે. સુવાર્તા તે “મર્મ” છે (એફ. ૧; ૯: ૩; ૯), એટલે માણસ પોતાની બુદ્ધિએ કરીને શોધી કાઢી ન શકે એવી તે ગુપ્ત રહસ્યની વાત છે (૩મી. ૧૬; ૨૫). પરંતુ મર્મનું પ્રકટીકરણ

૫૬ ૨૬.

જ્યારે થાય છે ત્યારે હરકોઈ માણસ તે સમજી શકે એવો તે ૨૫૪ દેખાય છે. ગતકાળના યુગોમાં તથા દરેક યુગમાં સમાયલી પેઢીઓમાં (એફ. ૩; ૨૧) આ મર્મ પર પડેલા રાખવામાં આવ્યો હતો, પણ ખ્રીસ્તમાં તે પડેલા દૂર કરવામાં આવ્યો છે.

પણ હુમણાં તેના પવિત્રોને તે પ્રગટ કરવામાં આવ્યો છે. જ્યાં દેવના મર્મની વાત કરેલી છે ત્યાં તેના પ્રકટીકરણની ખચર પણ આપવામાં આવે છે. પાખંડી મતના મર્મો તે મતવાળાઓનેજ વારસો હતા, પણ દેવની વાતનો મર્મ હુમણાં-સુવાર્તાના ચાલતા જમાનામાં—ખ્રીસ્તના કામ વડે હરકોઈને અર્થે પ્રગટ કરવામાં આવ્યો છે. ખરું છે કે દૈહિક માણસો તે મર્મ સમજતા નથી (૧ કરી. ૨; ૧૪), પણ જેઓનાં મન પવિત્ર આત્મા વડે પ્રકાશિત થયાં—જેઓનો ભાવ આત્મિક કરાયો—તેઓ સુવાર્તાનો અંગીકાર કરીને આ મર્મનો અર્થ સમજ્યા. હરકોઈને માટે આ પ્રકટીકરણ છે, તથાપિ દેવના પવિત્રોનેજ તે પ્રગટ કરવામાં આવે છે.

તેઓને દેવે એવું જણાવવા આહુ કે વિદેશીઓમાં આ મર્મના મહિમાની સંપત્તિ શી છે. આ મર્મ દેવની ઇચ્છા પ્રમાણે પવિત્રોને પ્રગટ થયો છે. તેનું પ્રકટીકરણ કરવાનો અધિકાર તેનોજ છે, પદ ૨૭. માટે તેના હરાવ મુજબ તથા તેની કૃપાથી આ ભેદરૂપી જ્ઞાન વિવાસોને પ્રાપ્ત થયું છે. તે મર્મનું પ્રકટીકરણ થતાંમાં ઇશ્વરનો મહિમા જડેર થાય છે. પતિત માણસને નાશના ખાડામાંથી તથા પાપરૂપી ચીકણા કાદવમાંથી કાઢી લાવીને તે તેમને પોતાના પવિત્ર લોક તરીકે તથા પોતાનાં પ્રિય પાળકો તરીકે પોતાના ઘરમાં દાખલ કરે છે ને મહિમાના વારસાની આશા પ્રાપ્ત કરે છે ત્યારે દયાનિધિ પ્રભુનો કેટલો બધો મહિમા દર્શ્ય થાય છે! વિદેશીઓ જેવા સધળો રીતીએ બ્રટ થયલા લોકને તે તેડે છે, ન્યાયો હરાવે છે, પવિત્ર કરે છે ત્યારે તો તેનો મહિમા અખુટ ખગ્નના જેવો અમૂલ્ય દીસે છે, માટે “તેના મહિમાની સંપત્તિ” (૩મી. ૯; ૨૩. એફ. ૧; ૧૮: ૩; ૧૬) સુવાર્તાના સંદેશમાં આપણા દરિદ્રીઓની આગળ કીમતી જવાહિર સમાન ચળકાટ ભારતી દેખાય છે. તે અમૂલ્ય રત્નો હરકોઈ માગનારને આપવાની તેની મરજી છે. તેમાં કેટલી બધી કૃપા માત્રમ પડે છે!

તે [મર્મ] એ છે કે તમારામાં ખ્રીસ્ત, મહિમાની આશા. મર્મના મહિમાની સંપત્તિ ખરેખર સવિશેષ છે. તે ખ્રીસ્ત છે, એટલુંજ નહિ પણ “તમારામાં ખ્રીસ્ત.” કલોસ્સીઓ જેવા વિદેશીઓનાં હૃદયને ખારણે આવી તત્તરનાર ઉભો રહે છે, કેવળ એમ નહિ પણ અંદર પધારીને ત્યાં પોતાનું રહેઠાણ કરે છે (૩મી. ૮; ૧૦. ૨ કરી. ૧૩; ૫. એફ. ૩; ૧૭. પ્રક. ૩; ૨૦).

અંદર આવીને તે તેઓને અક્ષય જીવનની આશ્ન બોલે છે, હા, પોતે તેમનું આશારપદ થાય છે (૧ તીમ. ૧; ૧), કેમકે ખ્રીસ્ત મળ્યો એટલે સઘળી ધન્યતા પામવાની ખાતરી થઈ કહેવાય (૩મી. ૮; ૩૨). તેની સંગતથી તેઓ વારંવાર પામે છે, ને ખ્રીસ્તમાં પ્રભુનાં જે સઘળાં વચનો પુરાં કરાય છે તેના ભાગીદાર થાય છે (એફે. ૩; ૬). એ અકથ ધન્યતા પામીને કોણુ ઇશ્વરના મર્મના મહિમાની સંપત્તિ નાંખી દઇને કચરારૂપી અસત્ય બોધ પર ધ્યાન આપે ?

પ્રત્યેક માણસને ચેતવણી આપતાં તથા સર્વ [પ્રકારના] જ્ઞાનમાં પ્રત્યેક માણસને શિખવતાં અમે તેને (એટલે ખ્રીસ્તને) પ્રગટ કરીએ છીએ.

પદ ૨૮.

દરેક વિશ્વાસ કરનારના હૃદયમાં રહેતાં ખ્રીસ્ત મહિમાની આશારૂપ છે એમ સમજીને પ્રેરિત સુવાર્તા વડે

આતુરતાથી તારનારને પ્રગટ કરતો. તે સુવાર્તા વિષે શરમાવાનું કાંઈ પણ કારણ તેને દીસતું ન હતું; તેથી ઉલટું તે સુવાર્તામાં વડાઈ કરતો હતો. સુવાર્તા સઘળી કામના મનુષ્યોને સારૂ છે (૩; ૧૧), પણ એવી રીતે કે દરેક માણસને પોતે તે સ્વીકારીને તેનો લાભ પામવો પડે છે. માટે પાઉલ વિવિધ કુલના લોકોમાં પોતાને સોંપેલું સેવાકાર્ય પુરું કરતો એટલુંજ નહિ, તે પૃથક રીતે દરેક માણસ પ્રત્યે પણ સુવાર્તાક તરીકે મહેનત લેતો. અહિં તેનો કરેલો બોધ બે પ્રકારનો કહેવાય છે. (૧) ચેતવણીરૂપી બોધ; એટલે પાપ વિષે તે દરેકને ચેતવણી આપતો (૩મી. ૧૫; ૧૪. એનેએન શબ્દ પ્રે. ફ. ૨૦; ૩૧. ૧ કરી. ૪; ૧૪. ૧ થેરસા. ૫; ૧૨, ૧૪માં આવેલો છે). આવા બોધનો હેતુ પસ્તાવો ઉપજવવાનો છે. (૨) શિક્ષણરૂપી બોધ. આ બોધથી ખ્રીસ્તી ધર્મનાં તત્ત્વો તથા મર્મો દર્શાવવામાં આવે છે; તેથી વિશ્વાસની ઉત્પત્તિ તથા વૃદ્ધિ થવાનો સંભવ છે. આ બોધ સર્વ પ્રકારના આત્મિક જ્ઞાનમાં આપવામાં આવતો. પાખંડી બોધકોના મિથ્યા જ્ઞાનમાં નહિ (૧ કરી. ૧; ૧૭: ૨; ૧-૧૬) પણ ખ્રીસ્તમાંના પરમજ્ઞાનમાં (પદ ૯: ૨; ૩: ૩; ૧૬. એફે. ૧; ૮) માણસનું સુકલ્યાણ છે એમ સમજીને પ્રેરિત બોધ કરતો. કલોરસેમાં આવેલા બોધકો “જ્ઞાનીઓને” પોતાના મતની સઘળી વાત શિખવતા હશે, પરંતુ પાઉલ ઇશ્વરના પરિપૂર્ણ જ્ઞાનથી પ્રત્યેક માણસનું મન પ્રકાશિત કરવા માગે છે.

આ બે પ્રકારના બોધની વાત આગળ જતાં ૩; ૧૬માં આવે છે. બન્નેની અગત્ય છે, એ ઉપદેશકોએ કંદી બૂલવું નહિ (જુઓ ૨ તીમ. ૩; ૧૬: ૪; ૨).

એ સારૂ કે ખ્રીસ્તમાં સંપૂર્ણ એવો પ્રત્યેક માણસને અમે રજૂ કરીએ. પ્રેરિતની સઘળી મહેનતનો ઉદ્દેશ એવો હતો કે તેનો બોધ સાંભળનારા હરેક જણને તે ઇશ્વર આગળ સંપૂર્ણ એવો રજૂ કરે (પદ ૨૨). “ખ્રીસ્તમાં સંપૂર્ણ” એટલે આત્મિક જેવો અચૂક તથા કાચો નહિ, પણ પ્રૌઢ

જેવો (એફ. ૪; ૧૩)-ખ્રીસ્તમાં રહેવાથી આત્મિક કૌવત તથા સુખુદ્ધિ પામેલો. જેઓનો વિશ્વાસ પાક્કો થયો, ને જેઓ ખ્રીસ્તની સંગત દઢ રીતે રાખી તેનામાં વૃદ્ધિ પામેલા તેઓ અપૂર્ણ છતાં “સંપૂર્ણ” કહેવાય છે (૪; ૧૨. ૧ કરી. ૧૪; ૨૦. ફિલિ. ૩; ૧૫. સરખાવો મા. ૫; ૪૮ : ૧૯; ૨૧. હેબ્રી. ૫; ૧૪). દરેક માણસ એવી આત્મિક પ્રૌઢતા પામીને ઇશ્વરની હજુરમાં આવીને રહે માટે પાઉલ જાણે દરેકના પ્રાણને સાફ ચોક્કા કરતો (હેબ્રી. ૧૩; ૧૭), તેમાં તે બધા સુવાર્તિકાને માટે નમુનારૂપ છે.

એને સાફ, તેની જે પ્રેરકશક્તિ મારામાં પરાક્રમથી પ્રેરણા કરે છે તે પ્રમાણે, કષ્ટ કરીને મહેનત પણ કંઈ છું. ઉપર કહેલા હેતુથી પાઉલ જે મહેનત કરતો તે (અસલ શબ્દાર્થ મુજબ) સખત

પદ ૨૯. શ્રમ સૂચવાય છે (સરખાવો ૧ કરી. ૪; ૧૨ : ૧૫; ૧૦. ગલા. ૪; ૧૧. એફ. ૪; ૨૮. ફિલિ. ૨; ૧૬). એવી મહેનતમાં કષ્ટ કરવું પડે છે (૧ તીમ. ૪; ૧૦). “કઠ” અર્થનો શબ્દ અખાડામાં વેઠેલો અતિશય શ્રમ સૂચવે છે. ૧ કરી. ૯; ૨૫ માં એવું કઠ કરનાર “પહેલવાન” કહેવાય છે, તેથી જાણાય છે કે પહેલવાન જેમ પોતાનું શરીર મજબૂત કરવાને માટે રોજ કસરત કરે છે ને વળી અખાડામાં પોતાનું પુરું બળ વાપરીને જીત પામવા માટે અતિ ઘણો શ્રમ વેઠે છે તેવી રીતે પાઉલ આત્મિક દોડમાં તથા આત્મિક લડાઈમાં કઠ્યુક્ત મહેનત કરતો.

પ્રેરિત ગ્યા સખત મહેનત પોતાના બળથી કરતો ન હતો, પણ ખ્રીસ્ત તેનામાં પરાક્રમથી પ્રેરણા કરીને (એફ. ૩; ૨૦) તેને બળવાન કરતો તેથી તે બધું કરી શકતો (ફિલિ. ૪; ૧૩). અપૂર્ણ માનવબળ મુજબ નહિ, પણ તેનામાં અસર કરતા ખ્રીસ્તના બળ મુજબ તે મહેનત ક્ષેતો, તે કારણથી તે આટલું બધું કામ કરી શક્યો. તેમ આપણે જો પોતાને અબળ બાણીને ખ્રીસ્તના પરાક્રમની પ્રેરણા માગીએ તો પાઉલને સખત કરનાર આપણને પણ સખત કરશે.

## અધ્યાય ૨ જો.

(૬) મંડળીઓ વિષે ચિંતાદર્શક તથા તેમને ઉત્તેજનદાયક પ્રકરણ.  
૫૬ ૧-૭.

‘ કેમકે હું આહું છું કે તમે એ જાણો કે તમારે સાડ તથા જેઓ લાઓદીડીઆમાં છે તેઓને સાડ તથા જેઓએ દેહમાં માડ મોં જોયું નથી તેઓ સર્વને સાડ હું કેટલું બધું કબ્ટ કરું છું, ’ કે તેઓનાં હૃદયો સળળ કરાય, ને તેઓ પ્રીતિમાં સાથે જોડાય, ને એમ સમજણની પૂર્ણ નિશ્ચયતાની સર્વ સંપત્તિ [ પામે ], એ સાડ કે દેવના મર્મનું, [ એટલે ] ખ્રીસ્તનું, જ્ઞાન તેઓ પ્રાપ્ત કરે. ’ તેનામાં તો બુદ્ધિ તથા જ્ઞાનના સઘળા ભંડાર ગુપ્ત [ રખાયલા ] છે. ’ આ હું એ હેતુથી કહું છું કે કોઈ માણસ મનોહર વાતોથી તમને ન ભુલાવે. ’ કેમકે દેહમાં હું ગેરહાજર છું તો પણ આત્મામાં તમારી સંગાથે છું—હરખ કરતો ને તમારી સુવ્યવસ્થા તથા ખ્રીસ્ત પ્રત્યે તુમારા વિશ્વાસની સુદૃઢતા જોતો [ હાજર ] છું. •

‘ એ માટે તમે ખ્રીસ્તને, [ એટલે ] ઇસુ જે પ્રભુ તેને જ્ઞાની લીધો છે તેમ. તેનામાં ચાલો. ’ તેનામાં જડ ઘાલેલા તથા બંધાયલા થઈને તથા પામેલા શિક્ષણ પ્રમાણે વિશ્વાસમાં સ્થિર કરાઈને [ તથા ] ઉપકારસ્તુતિમાં વધતા જઈને [ તેનામાં ચાલો ].

આ પેટા ભાગમાં પ્રેરિત પોતે ન દોડેલી મંડળીઓ વિષે કેટલી બધી ચિંતા કરે છે તે જણાવે છે. પહેલવાનની પેઠે તેઓને સાડ કબ્ટ કરીને તે એ માટે મહેનત કરે છે કે તેઓ સુદૃઢ થઈને પ્રીતિના બંધનમાં એવી રીતે જોડાય કે તેઓ ખ્રીસ્તનું પૂર્ણ જ્ઞાન પામે. પ્રભુ ઇસુમાં જ્ઞાનની સંપૂર્ણ સંપત્તિ સમાયલી છે, માટે પાખંડી વાતો પર ધ્યાન ન આપતાં ખ્રીસ્તની સત્ય વાતનું ગ્રહણ કરવું, એવો પાઉલ બોધ આપે છે. પરીક્ષણ પામતી મંડળીઓથી દૂર છતાં પ્રેરિત, પોતે તેઓ મધ્યે હોય તેમ, આનંદસહિત તેઓની સ્થિરતા નિહાળે છે, માટે વિનંતી કરે છે કે સત્યનું શિક્ષણ તમને મળ્યું તે પ્રમાણે ખ્રીસ્તમાં જડ તથા પાયો નાખીને ઉપકારસ્તુતિ સહિત સદાયરણ કરવું.

કેમકે હું ચાહું છું કે તમે એ જાણો...પ્રેરિત મંડળીઓને વારંવાર આવા શબ્દોનો ઉપયોગ કરીને કંઇ વાત વિષેની જાણ આપવાની ઇચ્છા દર્શાવે

છે. (સરખાવો ૧ કરાં. ૧૧૬ ૩. ફિલિ. ૧ ; ૧૨).\*  
 પદ ૧. પોતે કહી કરીને મંડળીના દરેક સભાસદની સંપૂર્ણતાને અર્થે મહેનત કરે છે એ ૧ ; ૨૯ માં આવેલી વાત સાથે આ વાક્યનો સંબંધ જણાય છે. સદરહુ કહીને એક દાખલો કલોરસેની તથા આનુબાનુની મંડળીઓ વિષેનો છે, તેની વિગત અહિં આપવામાં આવે છે.

કે તમારે સાડ તથા જેઓ લાઓદીકીઆમાં છે તેઓને સાડ તથા જેઓએ હહમાં માડ મેં જોયું નથી તેઓ સર્વને સાડ હું કેટલું બધું કષ્ટ કરું છું. કલોરસેમાં પ્રસરતા પાખંડી મતને લીધે પાઉલના મનમાં અતિ ધણી લાગણી થતી હતી તે અહિં જણાય છે. આ નવા ઉપદેશ સત્યના શત્રુવત્ છે, એમ સમજીને તે ખ્રીસ્તના પહેલવાન તરીકે તે પર વિજય પામવા સાડ અતિશય શ્રમ કરે છે. મુખ્યત્વે કરીને તે એપાક્રાસની પેઠે (૪ ; ૧૨) પ્રાર્થનામાં બાહુયુક્ત જેટલુંજ કષ્ટ કરે છે (ઉત્પ. ૩૨ ; ૨૪), પણ તે ઉપરાંત આ પ્રસરતા મતનો અટકાવ કરવાનો ઉપાય યોજવામાં ને તેનું ખંડન કરનારી દલીલો રચવામાં તે મનમાં ચિંતાતુર બની કષ્ટિત થતો હશે, એવું સંભવે છે. કલોરસેમાં આ મત પ્રગટ કરાય છે એટલે પાસે આવેલી મંડળીઓમાં પણ તે પ્રસરી જશે એ બીક પાઉલના મનમાં જણાય છે. સહુથી નજદીક મંડળી લાઓદીકીઆની હતી તે કલોરસેની મંડળી સાથે ખાસ સંબંધ રાખનારી છે (૪ ; ૧૬), માટે ત્યાં પણ આ પાખંડી ચેપની અસર લાગશે ને વળી આશીઆ પ્રાંતની જે બીજી મંડળીઓની મેં મુલાકાત લીધી નથી તે સર્વમાં પણ પ્રસરી જશે, એવી બીંતિથી પાઉલ મનમાં શ્રમિત થતો એમાં સંદેહ નથી.

આ વાક્ય ઉપરથી અનુમાન કરવું કે પાઉલે કલોરસે તથા લાઓદીકીઆની મુલાકાત લીધી હતી, એવો કેટલાકનો મત જણાય છે. એ અનુમાન કરવાનો આધાર એટલોજ છે કે જે મંડળીઓએ પાઉલને જોયા ન હતા તેઓમાં સદરહુ જે મંડળીઓ સમાયલી નથી. પરંતુ આ અનુમાન નિશાધાર છે એમ વિચાર કર્યાથી માલમ પડશે. કલોરસે તથા લાઓદીકીઆમાંના ભાઇઓની વાત ઉપરથી અહિં અપરિચિત ભાઇઓની વાત કરવામાં આવે છે, માટે જેઓએ પાઉલનું મેં જોયું ન હતું તેઓમાં આ જે મંડળીઓના ભાઇઓનો પણ સમાવેશ થયો હતો, એજ અનુમાન કરવું યુક્ત છે. આગળ જતાં જે વાત આવે છે તેથી આ અનુમાનને ટેકો મળે છે. બીજા વાક્યમાં પ્રેરિત ત્રીજા પુરૂષના સર્વનામનો ઉપયોગ કરીને અપરિચિત ભાઇઓની વાત કરે છે, પણ એથા વાક્યમાં બીજા પુરૂષનું સર્વનામ વાપરવાથી તે બતાવે છે કે તમ કલોરસીઓ વિષેની વાત કંઈ છું. તેથી કલોરસીઓનો પણ અપરિચિતોમાં સમાવેશ થયેલો જણાય છે.

\* ધણી વાર પાઉલ “મારી ઇચ્છા નથી કે તમે અજાણ્યા રહો” એ પ્રમાણે પણ એજ હેતુથી લખે છે (જુઓ રૂમી. ૧૧ ; ૨૫ નો ખુલાસો).



કે તેઓનાં હૃદયો સખળ કરાય. “સખળ કરાવું” અર્થના ક્રિયા-  
પદનો તરજુમો ઘણે ઠેકાણે “દિલાસો પામવો” કરેલો છે (મા. ૫; ૪),

પરંતુ તેના વિવિધ અર્થ થઇ શકે છે. તેના મૂળબોદને  
પદ ૨. અસલ અર્થ “ખોલાવી મંગાવવું” છે. તે અર્થ મુજબ  
“સંખોધક” અર્થનો શબ્દ (યોહા. ૧૪; ૧૬) આ ક્રિયાપદનું કૃદંત થાય છે.  
ખીજો અર્થ “સાથે વાત કરવી” થાય છે, તે ઉપરથી વાત કરીને “દિલાસો  
દેવો” (મા. ૨; ૧૮. ૧ થેસ્સા. ૩; ૭), “ખોધ આપવો” (લુક ૩; ૧૬.  
તીત. ૨; ૬), “વિનંતી કરવી” (મા. ૮; ૫. ૨ કરી. ૧૨; ૧૮),  
“સખળ કરવું” ઇત્યાદિ અર્થ ઠેકાણે ઠેકાણે માલમ પડે છે. અહિં આ બાધાઓને  
સાફ કરેલા પાઉલના કળ્પનો એવો હેતુ છે કે અસત્યની સામે ટકી રહેવાને અર્થે  
તેઓ સુદૃઢ થવા ઉત્તેજિત થાય.

“હૃદય” વિચારશક્તિ, ઇચ્છાશક્તિ તથા પ્રેમવૃત્તિનું સ્થાન લેખાતું તેથી  
પાઉલની આ વાતનું એવું તાત્પર્ય જણાય છે કે પ્રભુની ઇચ્છાનુસાર ચાલવાનો હરાવ  
કરવાને તથા પ્રભુપર પ્રીતિ રાખવાને આ લોકનાં મન ઉત્તેજન પામીને દૃઢ કરાય.

ને તેઓ પ્રીતિમાં સાથે જોડાય. ખોટા મતથી ભિન્નતાની ઉત્પત્તિ  
તથા કુસંપની વૃદ્ધિ થાય છે તથાપિ પ્રેમના સંપૂર્ણતારૂપી બંધનમાં (૩; ૧૪)  
રહેવાથી સત્યનું રક્ષણ થાય છે. માટે પ્રેરિત ચાહે છે કે આ પરીક્ષણ પામતા  
વિશ્વાસીઓ પ્રેમમાં રહીને સંયુક્ત જોડાય, એવી રીતે કે તેઓ એક મનથી પ્રભુની  
સેવા કરીને અસત્યને હરાવવાને અર્થે શક્તિમાન થાય (સરખાવો એફ. ૪; ૨, ૩.  
ફિલિ. ૨; ૧-૪).

ને એમ સમજણની પૂર્ણ નિશ્ચયતાની સર્વ સંપત્તિ [પામે].  
પ્રીતિના બંધનમાં સંયુક્ત થવાથી સમજણ (જુઓ ૧; ૯નો ખુલાસો) એવી  
વિકસે છે કે આત્મિક વાતોનો માર્મિક અર્થ સમજીને ખ્રીસ્તી માણસ તે વાતની  
સત્યતા વિષે અમૂલ્ય ખાતરી પામે છે. પ્રભુની વાત વિષે ને તે વાત વડે જે  
થનાર ધન્યતા તે વિષે જેની નિશ્ચયતા થાય છે તેના હાથમાં જાણે અઢળક  
આકાશી દ્રવ્ય આવ્યું છે. પરંતુ મનચક્ષુ પર અપ્રેમરૂપી મોતિયા રહે છે ત્યાં  
સુધી એવી ખાતરીપૂર્વક જ્ઞાનપ્રાપ્તિ થઇ શકતી નથી. પ્રેમરૂપી નસ્તર વડે  
આત્મિક આંખ પ્રકાશિત કરાય ત્યારેજ નિશ્ચયતારૂપી દેખાવ નજરે પડે છે.  
આપણાં મન શંકા બરેલાં રહે છે, આત્મિક રીતે જેતાં આપણે દરિદ્રી રહીએ  
છીએ, તેનું એક વિશેષ કારણ અપ્રેમ હોય છે. માટે ધનાઢય થવા સાફ,  
ઇશ્વરના માર્મિક વચન વિષે ખાતરી પામવા માટે, શુદ્ધ જ્ઞાનપ્રકાશ મેળવવાને  
અર્થે આપણે પ્રીતિના ઐક્યમાં રહેવું જોઇએ (જુઓ ૧ યોહા. ૨; ૧૧;  
૪; ૭, ૮).

“પૂર્ણ નિશ્ચયતા” અર્થનો શબ્દ નવા કરારનાં બીજાં ત્રણ વાક્યોમાં મળે છે. ( ૧ થેસ્સા. ૧ ; ૫. હેબ્રી. ૬ ; ૧૧ : ૧૦ ; ૨૨ ). દરેક ઠેકાણે અહિં બતાવેલો અર્થ ઉચિત જણાય છે, ને ૧ થેસ્સા. ૧ ; ૫ માં એ અર્થ કરવો આવશ્યકજ છે. હેબ્રીઓને પત્રનાં સૂચવેલાં બે વાક્યોમાં “સંપૂર્ણતા” અર્થ ચાલે, તેથી કેટલાકનું એવું ધારવું થાય છે કે અહિં પણ “સંપૂર્ણતા,” એવો તરજીમો કરવો જોઈએ. પરંતુ ઉપર આપેલો તરજીમો દરેક ઠેકાણે યુક્ત જણાય છે, ને પાઉલ થેસ્સાલોનીકીઓ પર લખીને તેજ અર્થ સૂચવે છે, તેથી અહિં પણ “પૂર્ણ નિશ્ચયતા” એવો તરજીમો કરવો સકારણજ છે.

એ સાડ કે દેવના મર્મનું, [ એટલે ] ખ્રીસ્તનું, જ્ઞાન તેઓ પ્રાપ્ત કરે. ખ્રીતિમાં જોડાયેલા રહેવાથી સમજશક્તિ ખિલી નીકળે છે તેનું પરિણામ (અથવા અન્ય ખુલાસા મુજબ, ખ્રીતિના ઐક્યનું અંત્ય પરિણામ) અહિં બતાવવામાં આવે છે. તે એ કે આત્મિક પરમજ્ઞાન ( જીઓ ૧ ; ૯. એફ. ૧ ; ૧૭ ) પ્રાપ્ત થાય છે. જે વિષય વિષે આ જ્ઞાન છે તે “દેવનો મર્મ” છે. આ મર્મ “તમારામાં ખ્રીસ્ત, મહિમાની આશા” છે, એવી વ્યાખ્યા પાછળ આપેલી હતી ( જીઓ ૧ ; ૨૬, ૨૭ ). અહિં પણ આ મર્મ ખ્રીસ્ત કહેવાય છે. ખ્રીસ્તમાં ઇશ્વરની સઘળી માર્મિક વાતો સમાયલી છે, માટે તેનું જ્યારે આપણે સુજ્ઞાન પામીએ છીએ ત્યારે દેવના મર્મની મુદ્રાઓ આપણે સાડ ઉઘાડવામાં આવે છે ( પ્રક. ૫ ; ૯ ).

અહિં આવેલી વાતના સંબંધમાં હસ્તલેખોમાં અસાધારણ ફેર જણાય છે. કેટલાકમાં “દેવના મર્મનું જ્ઞાન,” એટલુંજ આવે છે બીજા કેટલાકમાં “દેવ જે ખ્રીસ્ત, તેના મર્મનું જ્ઞાન” લખેલું છે. કેટલાક મહદાક્ષરી હસ્તલેખમાં “ખ્રીસ્તના બાપના (એટલે) દેવના મર્મનું જ્ઞાન” આવે છે. ઘણાખરા અદ્વપાક્ષરી હસ્તલેખોમાં “દેવના તથા બાપના તથા ખ્રીસ્તના મર્મનું જ્ઞાન” લખેલું છે. પરંતુ અહિં આપેલા અર્થનો લેખ ઘણાખરા વિદ્વાનોને સપ્રમાણ સંભવે છે. એમ છતાં આ પસંદ પડતા અસલ લેખનો તરજીમો નીચે મુજબ વિવિધ રીતીએ કરવામાં આવે છે :--

(૧) દેવના, (એટલે) ખ્રીસ્તના મર્મનું જ્ઞાન.

(૨) દેવના ખ્રીસ્તના મર્મનું જ્ઞાન.

(૩) દેવના મર્મનું (એટલે) ખ્રીસ્તનું જ્ઞાન.

આ છેલ્લો તરજીમો વ્યાકરણની રૂઢી પ્રમાણે છે, એટલુંજ નહિ પણ પાઉલની લખવાની શૈલીને અનુસરતો છે, તેમ ૧ ; ૨૭ માંની વાતને મળતો છે તેટલાં કારણથી તે પસંદનીય જણાય છે.

તેનામાં તો યુદ્ધિ તથા જ્ઞાનના સઘળાં ભંડાર ગુપ્ત [ રખાયેલા ] છે. કેટલાક ટીકાકારો ધારે છે કે “તેમાં” તરજીમો કરવો—એટલે દેવના મર્મમાં આ ભંડાર સમાયેલા છે, એવો અર્થ પસંદ કરે છે. પરંતુ મર્મ તે ખ્રીસ્તજ છે એ આપણે જોયું, વળી અસલમાં “ખ્રીસ્ત” શબ્દને લગતું આ સર્વનામ આવે છે તેથી “તેનામાં” તરજીમો “

યુક્તજ્ઞ લાગે છે. “બુદ્ધિ” શબ્દના ખાસ અર્થ વિષે જુઓ ૧ ; ૮ નો ખુલાસો. “જ્ઞાન” એટલે માહિતી મેળવવાની શક્તિ અથવા તે મેળવેલી માહિતી. (આ એ શબ્દ રમી. ૧૧ ; ૩૩ માં દેવ સંગ્રહે આવે છે). પારખ કરનારી બુદ્ધિ તથા ગૂઢ વિષયો સંગ્રહી અચુક જ્ઞાન જોઈતાં હોય તે તેના સર્વ અમૂલ્ય સંગ્રહો ખ્રીસ્તમાંજ રહેલા હોય છે, એમ જાણવું. દૂતોને માનનારા પોતાની અધિક બુદ્ધિ વિષે તથા પોતાને પ્રાપ્ત થયેલા ઉત્તમ જ્ઞાન વિષે કુલાસ મારતા હશે, પરંતુ કેવળ ખ્રીસ્તમાં બુદ્ધિ તથા જ્ઞાનનો પરિપૂર્ણ ભંડાર છે, એજ જાણીને પાઉજ સૂચવે છે કે દેવપુત્રથી નિરાળા રહીએ ત્યાં સુધી ગમે તે મત માનીએ તો પણ સુબુદ્ધિ તથા સદ્જ્ઞાનની પ્રાપ્તિ થવાની આશા નથી.

આ ભંડાર ખ્રીસ્તમાં છે એટલુંજ નહિ પણ તેનામાં ગુપ્ત રીતે રહે છે. “ગુપ્ત” અર્થના શબ્દને ખીજા સંકાના જ્ઞાનમાર્ગીઓ ઉપયોગ કરીને એથી પોતાનાં ગૂઢ પુસ્તકો સૂચવતા, માટે નિયમગણમાં ન સમાયલાં પુસ્તકોને અર્થે એજ શબ્દ (આપ્પોકિફા) આજ સુધી વપરાય છે. ડૉ. લાઇટફુટ એવું માનતા કે કલોસ્સેમાં આવેલા પાખંડી બોધકો આ શબ્દ પોતાનો ગુપ્ત બોધ સૂચવવા સારૂ વાપરતા હશે, તેથી પ્રેરિત આદિ તેનો ઉપયોગ કરે છે. પરંતુ પ્રેરિતના વખતમાં આ શબ્દ પછીના જ્ઞાનમાર્ગીઓના અર્થ મુજબ વપરાતો એ ખાતરી પૂર્વક નથી. અહિં તેથી એટલુંજ સમજવું કે સદ્જ્ઞાન બાહ્ય રીતે જોનારને જવલ્લેજ મળે. તે દાટેલા દ્રવ્ય સમાન છે માટે તેનો શોધ કરવો પડેજ, તેમ મહેનત કરીને તે બોદી કાઢવું પડે છે. આ દ્રવ્ય ખ્રીસ્તમાં ગુપ્તરૂપે છે, માટે તેનામાં રહીએ તોજ તે હાથ લાગશે, નહિ તો નહિ.

આ હું એ હેતુથી કહું છું કે કોઈ માણસ મનોહર વાતોથી તમને ન જુલાવે. ઉપર પ્રેરિતે વાંચનારાને સારૂ પોતાનું કાંઈ જાહેર કર્યું છે. વળી

ખ્રીસ્ત ઇશ્વરી ભર્મરૂપ છે માટે તેનામાં સઘળું જ્ઞાન રહ્યું છે  
૫૬ ૪. તે પણ બતાવ્યું છે (૫૬ ૧-૩). હવે એ વાત લખવાનો

એવો ઉદ્દેશ જણાય છે કે મીઠી વાતોથી કલોસ્સીઓનાં મન મનાવીને કોઈ તેમને અવળું ન સમજાવે. પાખંડી બોધક જ્યારે પોતાના મતની દલીલ રજૂ કરે ત્યારે તે દલીલ જૂલ ભરેલી હોયજ, તથાપિ અસાવધ ખ્રીસ્તી માણસનું મન હરી લઈને તેને ફસાવે એવી તેઓ આતુર્યથી વાત કરતા, ને જાણે ગૂઢ જ્ઞાનયુક્ત ઉપદેશ કરતા હોય એવો ડોળ ધાલતા (૫૬ ૮, ૨૩). પાઉલનો બોધ જુદાજ પ્રકારનો હતો (૧ કરી. ૨ ; ૪), તે તેના બોધ પ્રમાણે ખ્રીસ્તમાં પરિપૂર્ણ જ્ઞાન છે એ વાતને જે કોઈ વિશ્વાસી વળગી રહે તે મનોહર બોધની અસત્ય દલીલ પારખવાને બુદ્ધિમાન થાયજ.

કેમકે દેહમાં હું ગેરહાજર છું તો પણ આત્મામાં તમારી સંગાથે છું. પાઉલ રૂમમાં કેદી હોવાથી અમારાથી વેગળો રહ્યો છે, માટે તે અમારી વાત વિષે શું જાણે કે અમારી શી મદદ કરે, એમ ક્લોસ્સીઓએ ન ધારવું. દેહમાં તે દૂર છે ખરો, પરંતુ તે જાણે આત્મામાં તેઓ મધ્યે છે (સરખાવો ૧ કરી. ૫ ; ૩. ૧ થેસ્સા. ૨ ; ૧૭). તે પોતે ક્લોસ્સેમાં હાજર થઈને તેમની સંગતમાં રહેતો હોય એવી રીતે તે તેમના વિષે ચિંતાતુર થાય છે, તેમની સ્થિતિ પર ધ્યાન આપે છે, તેમને થતાં પરીક્ષણો જાણે છે ને તેમને ચેતવણી આપી અસત્યથી બચાવવા તત્પર રહે છે (સરખાવો એલીશા તથા ગેહઝીનો દાખલો, ૨ રા. ૫ ; ૨૬). આ પત્ર મંડળીઓમાં વંચાય ત્યારે ક્લોસ્સીઓએ સમજવું કે પાઉલ પ્રેરિત પોતે જાણે હાજર થઈને અમને અપ્રહિતકર'બોધ આપે છે, માટે બોધ પાળવાની અમારી ફરજ છે. (અહિં “આત્મા”નો કેટલાક “પ્રભુનો આત્મા” અર્થ કરે છે, તે સકારણ જણાતું નથી).

હરખ કરતો ને તમારી સુવ્યવસ્થા તથા ખ્રીસ્ત પ્રત્યે તમારા વિશ્વાસની સુદૃઢતા જોતો [હાજર] છું. પાઉલ કેવળ ચેતવણી કે ઠપકો આપવા ક્લોસ્સીઓ મધ્યે આત્માએ હાજર નથી. મનમાં તેઓની મધ્યે રહીને તે તેઓના વિશ્વાસને લીધે આનંદ કરે છે. પાપાંડી મતની અત્યાર સુધી અધિક અંસર થયેલી જણાતી ન હતી. અસત્ય બોધ સાંભળતાં મંડળી ખ્રીસ્તમાં હજી દૃઢ રહેલી કહેવાય તેથી પ્રેરિત હરખાય છે (૧ ; ૩-૮). કોઈ સેનાપતિ પોતાના લશ્કરની વ્યવસ્થિત વ્યૂહરચના તથા તેની કોટરૂપી સૈન્યપંક્તિઓ તપાસીને મોટો સંતોષ પામે, તેમ મન્યજીવી આ મંડળીના વ્યવસ્થિત સભાસદોના વિશ્વાસની દૃઢતા નિહાળીને પાઉલ આનંદસહિત ઉપકારસ્તુતિ કરતો હશે કે આત્મિક શત્રુઓ જે કે જોરથી હુમલો કરે તોપણ પ્રભુના આ હારબંધ યોદ્ધાઓ સ્થિર રહેશે, એવી ખાતરીપૂર્વક આશા રખાય.

“સુવ્યવસ્થા” તથા “સુદૃઢતા” અર્થના શબ્દો “વ્યૂહરચના” તથા “સ્થિર સૈન્યપંક્તિ” એવા અર્થમાં ગ્રીક સાહિત્યમાં વપરાય છે તેથી કેટલાક ટીકાકારો અનુમાન કરે છે કે રૂમી સિપાહીઓના પહેરામાં રહેવાથી પ્રેરિત આ શબ્દનો ઉપયોગ કરતાં યુદ્ધકળાને લગતો અર્થ સૂચવતો હશે (સરખાવો એફે. ૬ ; ૧૦-૧૭). પરંતુ પહેલો શબ્દ ૧ કરી. ૧૪ ; ૪૦માં મળે છે (ત્યાં યુજરાતી તરજુમો “અનુક્રમે” છે—તેથી વિરૂદ્ધાર્થી શબ્દનો તરજુમો ૨ થેસ્સા. ૩ ; ૬ માં “અડો” છે) ; ને બીજા શબ્દને મળતાં રૂપો પ્રે. ફ. ૧૬ ; ૫ તથા ૧ પી. ૫ ; ૯ માં આવે છે ત્યાં “બળવાન થવું” તથા “સ્થિર” એ તરજુમા કરેલા છે. તેથી બીજાઓનો એવો મત છે કે સદરહુ શબ્દો સાધારણ અર્થમાં વપરાતાં અહિં કેવળ મંડળીની સુવ્યવસ્થા તથા મંડળીના સભાસદોના વિશ્વાસની સુદૃઢતાસૂચક

છે. બન્ને શબ્દ અહિં સાથે આવે છે ને આ પત્ર લખતી વેળાએ પ્રેરિત સિપાઈઓના પહેરામાં રહેતો તેથી સૈન્યને લગતો અર્થ સંભવિત દીસે છે.

એ માટે તમે ખ્રીસ્તને, [એટલે] ઈસુ જે પ્રભુ તેને માની લીધો છે તેમ તેનામાં ચાલો. પાખાંડી બોધકો મોંની વાતથી દેવના અભિષિક્તને માન આપતા હશે, પરંતુ તેઓના શ્રોતાજનની દૃષ્ટિ આગળ ખ્રીસ્તને તો નહિ પણ દૂતોને મૂકવામાં આવતા હતા. તેટલાજ માટે પ્રેરિત ક્લોસ્સીઓ એપાફ્રાસથી કેવો બોધ પામ્યા હતા (૧ ; ૭) તે તેમને યાદ દેવાડાવે છે. તેઓએ જે સદ્બોધનો અંગીકાર કર્યો હતો તે પ્રમાણે ઇશ્વરનો ઠરાવેલો મશીહ સદેહ થઇને ઇસુ કહેવાતો, એટલે દેવનો અનાદિ શબ્દ અવતરીને ખરો માણસ થયો, એટલુંજ નહિ પણ ઇસુને જે સર્વ દુઃખ થયાં તે ખ્રીસ્તે વેઠ્યાં હતાં (૫૬ ૧૪ : ૧ ; ૨૦-૨૨). વળી આ દુઃખિત થયેલો તથા વધસ્તંભે જડાયેલો ઇસુ સ્વર્ગારોહણ પામીને પ્રભુ ઠર્યો છે (૫૬ ૧૨ : ૧ ; ૧૩ : ૩ ; ૧). માટે સુવાર્તાનો અંગીકાર કરીને આ લોકોએ ખ્રીસ્ત વિષે સદરહુ વાતો માની, તેમ દેવના સદેહ થયેલા અભિષિક્તને પ્રભુ તરીકે સ્વીકાર્યો. તે માટે તેને આધીન રહીને અંત સુધી તેની સેવામાં રહેવાને તેઓ બંધાયેલા છે, એવી સૂચનાઓ અહિં કરેલી સમજવી.

કેટલાક ટીકાકારો ખુલાસો કરે છે કે “ખ્રીસ્તને માની લીધો” એટલે “સુવાર્તા પામ્યા.” વળી ખ્રીજ કેટલાએક કહે છે કે ખુદ ખ્રીસ્તનો અંગીકાર કરવાની અહિં વાત કરેલી છે. પરંતુ સિદ્ધ છે કે ખ્રીસ્તનો અંગીકાર કરીએ છીએ ત્યારેજ સુવાર્તા પામ્યા કહેવાય. જેઓ પ્રભુનો સંદેશો સાંભળીને તેને આધીન થાય છે ને એમ અંતઃકરણમાં તેનો અંગીકાર કરે છે તેઓજ સુવાર્તા પામનારા કહેવાય. અન્ય રીતે સાંભળનારા સુવાર્તાનો નકાર કરનારા ગણાય.

પરંતુ ખ્રીસ્તનો અંગીકાર કરવો એ કેવળ ખ્રીસ્તી જીંદગીનું પહેલું પગલું છે. જે ભાવથી તેને સ્વીકાર્યો તેજ ભાવથી તેનામાં ચાલ્યા જવું. જીવનનો સન્માર્ગ તેજ છે (યોહા. ૧૪ ; ૬) માટે સુવાર્તા અંગીકારનાર ખ્રીસ્તી પ્રભુમાં રહીને તેનામાં આગળ વધતાં “મને જીવવું તે ખ્રીસ્ત,” એમ કહી શકે છે. (ફિલિ. ૧ ; ૨૧). ખ્રીસ્તમાં રહીને જે આત્મિક જીવન ગાળીએ છીએ તે ચાલવા સમાન છે (૧ ; ૧૭ : ૪ ; ૫. એફે. ૪ ; ૧ : ૫ ; ૮), દોડવા જેવું છે (૧ કરી. ૯ ; ૨૪, ૨૬. ગલા. ૨ ; ૨ : ૫ ; ૭. ફિલિ. ૨ ; ૧૬. ૨ તીમ. ૪ ; ૭. હેબ્રી. ૧૨ ; ૧), માટે જે સત્યના રસ્તામાં આગળ વધતા ન હોયએ તો આપણા પર મૂકેલી ફરજ અદા કરવામાં આવતી નથી. અસત્યરૂપી રોગથી ઉત્તમ સંરક્ષક, અધિક આત્મિક સામર્થ્ય છે, ને અધિક સામર્થ્ય આત્મિક ચાલરૂપી કસરતથી પ્રાપ્ત થાય છે, માટે પાઉલ ક્લોસ્સીઓને ખ્રીસ્તમાં ચાલવાનો બોધ કરે છે.

તેનામાં જડ ધાતુલેલા તથા બંધાયેલા થઇને તથા પામેલા શિક્ષણ પ્રમાણે વિશ્વાસમાં સ્થિર કરાઇને [તથા] ઉપકારસ્તુતિમાં વધતા જઇને [તેનામાં ચાલે]. - અહિં વિવિધ અલંકારોથી

૫૬૭.

પાઉલ ખ્રીસ્તમાં ચાલવાની વિગત સૂચવે છે. વપરાયેલા અલંકારોમાં સામ્ય નથી ; પાઉલ જાણે જુદી જુદી ઉપમાઓ વડે ખ્રીસ્તી જીવનના વિવિધ દેખાવ દેખાડતો હોય એવી રીતે લખે છે (સરખાઓ ૧ કરી, ૩ ; ૯. એફ. ૩ ; ૧૭, ૧૮).

(૧) જે કોઇ ખ્રીસ્તનો અંગીકાર કરીને તેનામાં ચાલે છે તે ઝાડની પેઠે (ગીત. ૧ ; ૩) ખ્રીસ્તમાં જડ બઝાડે છે ; ખ્રીસ્તરૂપી ભોંયમાં રોપાઇને તેમાંથી જીવન તથા સામર્થ્ય ચુસી લે છે.

(૨) વળી તે ખ્રીસ્તમાં બંધાતો જાય છે (૧ કરી. ૩ ; ૧૦-૧૪. એફ. ૨ ; ૨૦). ખ્રીસ્ત પર બંધાઇએ છીએ, એવી વાત અહિં આવતી નથી. એફેસીઓને લખેલા પત્રમાં ખ્રીસ્ત પામે તો નહિ પણ ખુણાનો મુખ્ય પથ્થર લેખાય છે, માટે તે બાંધણીનું અંત્ય કરનાર તરીકે સમજાય છે (જુઓ એફ. ૨ ; ૨૦ નો ખુલાસો) તેમ અહિં પણ ખ્રીસ્તમાં સાથે જોડાતાં બાંધણીરૂપ થઇએ છીએ, એવી સૂચના છે.

(૩) ઝાડને તેમ ચણતરને લાગુ પડે એવો શબ્દ વાપરીને પ્રેરિત શિષ્યવે છે કે ખ્રીસ્તી માણસે વિશ્વાસમાં દૃઢ થતા જવું. સુવાર્તાનું જે સત્ય શિક્ષણ પામ્યા તેમાં દર્શાવેલા વિશ્વાસમાં અધિકાધિક સ્થિર થવું. ઝાડને એક સ્થળથી બીજે સ્થળે બદલાવતા જઇએ તો જડ શી રીતે બાઝે ? અથવા જે ચણતરનું કામ રોજ પાડી નાંખીને ફરી ફરીને ગોઠવીએ તો તેમાં મજબુતી કેમ આવે ? કેવળ માની લીધેલા ખ્રીસ્તમાં તથા તેની વાતમાં સ્થિર રહેવાથી આત્મિક દૃઢતા થશે.

(૪) પછી પુષ્કળતાની ઉપમા આવે છે (સરખાવો ફિલિ. ૪ ; ૧૨, ૧૮ કે જ્યાં અહિં આવેલો શબ્દ મળે છે). જેની આપણામાં પુષ્કળતા જોઇએ તે ઉપકારસ્તુતિ છે.\* પાઉલના પત્રોમાં ઉપકારસ્તુતિ કરવાની ફરજ ઉપર ઘણો ભાર મૂકેલો છે (જુઓ રૂમી. ૧ ; ૨૧ : ૧૪ ; ૬. ૨ કરી. ૧ ; ૧૧ : ૪ ; ૧૫ : ૯ ; ૧૧, ૧૨. એફ. ૫ ; ૨૦. ૧ થેસ્સા. ૫ ; ૧૮ ; ૧ તીમ. ૨ ; ૧). ગલાતી-ઓને લખેલા પત્ર સિવાય સર્વ મંડળીઓ પર લખેલા તેના પત્રોમાં તે પોતે ઉપકારસ્તુતિ કરે છે. આ પત્રમાં ઉપકારસ્તુતિની વાત વિશેષ આવે છે એમ કહીએ તો ચાલે (જુઓ ૧ ; ૪, ૧૨ : ૩ ; ૧૫, ૧૭ : ૪ ; ૨). ખ્રીસ્તી માણસ હમેશા “પુષ્કળ” ઉપકારસ્તુતિ કરતાં પ્રભુનો આભાર માને એ સુચાલનું એક આવશ્યક લક્ષણ છે, એ કદી બુદ્ધી ન જવું.

\* કેટલાક હસ્તલેખોમાં “ઉપકારસ્તુતિએ (કરીને) તેમાં (એટલે વિશ્વાસમાં) વધી જઇને” એવો અર્થ છે. પરંતુ “તેમાં” ધણું કરીને ૪ ; ૨ માંથી અહિં દાખલ થયેલા શબ્દ છે, એવું બહુધા માનવામાં આવે છે.

(૩). પાખંડની વ્યર્થતા તથા ખ્રીસ્તની પરિપૂર્ણતાને આધારે કરેલી ચૈતવણી દાવક પ્રકરણ. પદ ૮-૧૫.

કલોસ્સીઓને થયેલો અનુભવ તથા પોતાના મનની ચિંતા, એ ઉપરથી પ્રેરિતે ચૈતવણીરૂપી વાત લખી છે. હવે ખ્રીસ્તનો અધિકાર તથા ખ્રીસ્તે કરેલું તારણનું કામ, તેને આધારે તે સાવધ રહેવાનો બોધ આપે છે.

‘સાવધ રહો, રખેને ફિલસુફી તથા વ્યર્થ કપટથી કોઈ તમારું હરણુ કરે; તે તો માણસોના સંપ્રદાય તથા જગતના મૂળતત્ત્વોને અનુસરતું છે, ને ખ્રીસ્તાનુસાર નથી. <sup>૯</sup> કેમકે તેનામાં દેવત્વની સવ પરિપૂર્ણતા શરીરરૂપે વસે છે, <sup>૧૦</sup> ને તેનામાં તમે ભરપુર થયા છો; તે તો સર્વ અધિકાર તથા સત્તાનું શિર છે. <sup>૧૧</sup> વળી હાથે નહિ કરેલી, એવી સુનતથી તમે તેનામાં સુનતી થયા; [એટલે] દેહનું શરીર ઉતારી મૂકવાથી ખ્રીસ્તની સુનતે [તમે સુનતી થયા]. <sup>૧૨</sup> [કેમકે] તેની સાથે તમે બાપ્તિસ્મામાં દટાયા હતા, વળી તેમાં મુએલાંઓમાંથી તેને (એટલે ખ્રીસ્તને) ઉઠાડનાર દેવની પ્રેરકશક્તિપરના વિશ્વાસવડે તમે તેની સાથે ઉઠાડાયલા પણુ છો. <sup>૧૩</sup> તમે તો [તમારા] અપરાધોમાં તથા તમારા દેહની બેસુનતમાં મુએલા છતાં તેણે તમને તેની સાથે સજીવન કીધા; આપણા સઘળા અપરાધો માફ કરીને [તેણે એમ કર્યું, કેમકે] <sup>૧૪</sup> આપણી વિરૂદ્ધ જે વિધિઓનો હસ્તલેખ આપણને નડતર કરનારો હતો તેને તેણે ભુસી નાખ્યો, અને તેને ખીલાઓથી વધસ્તંભે જડીને વચમાંથી કાઢી નાખ્યો છે; <sup>૧૫</sup> અને અધિકારો તથા સત્તાઓ [કરનારા]ને ઉઘાડા કરીને તેમાં તેઓ પર વિજય પામી તેણે પ્રગટ રીતે તેમને [તમાશાની પેઠે] દેખાડયા.

આ પેટાભાગમાં ખ્રીસ્ત બધી દષ્ટિ ફેરવવામાં આવે છે. ખ્રીસ્તની ઉત્તમતા બોધએ છીએ ત્યારે તેને કેમ મૂકી દઈએ, એવો વિચાર થાય છે (યોહા. ૬ ; ૬૮). વળી ખ્રીસ્તે તારણનું કામ પુરેપુરું કર્યું છે—તેના કરેલા તારણોપાયમાં કંઈજ બાકી રહ્યું નથી, એ જ્યારે સમજાએ છીએ ત્યારે બાહ્ય ક્રિયાઓ પર આધાર રાખવાનું કશું કારણ રહ્યું નથી, તેનો અહિં સુનત વિષેનો દાખલો આપવામાં આવે છે.

સાવધ રહો, રખેને ફિલસુફી તથા વ્યર્થ કપટથી કોઈ તમારું હરણુ કરે. કલોસ્સેની મંડળીની સ્થિતિ કેટલીક વાતમાં સંતોષકારક કહેવાય તોપણ જગતિની જરૂર છે, માટે પાઉલ ચોકસી રાખવાની ભલામણ કરે છે. વાંચનારાએ આજીવન દષ્ટિ ફેરવીને જેવું બોધએ રખેને ખ્રીસ્તના આગમમાં ચાલતાં ચાલતાં તેઓ શેતાનના કોઈ ફાંદામાં

પડે, એવી સૂચના અહિં રહેલી જણાય છે. તેઓ તો શેતાનના દુઃખદ રાજ્ય-માંથી છુટીને ખ્રીસ્તના પ્રકાશિત રાજ્યની પ્રજા થાય છે ( ૧ ; ૧૨, ૧૩ ), તથાપિ જેમને ફરીથી ગુલામગીરીમાં નાખવા સારૂ શેતાનના નોકરો તાકી રહ્યા હશે, ને તેઓ ખચરદાર ન રહે તો કદાપિ તેમનું હરણ કરવામાં આવે. આવા તાકી રહેનારા જુદા ઉપદેશકો છે, પરંતુ “કાઇ” શબ્દ વાપરીને પાઉલ કાઇ અમુક બોધકની બોધમ સૂચના કરે છે, એવું સંભવે છે ( સરખાવો ગલા. ૧ ; ૭ ). આવા હાનિકારક હરણનો સંભવ છે, એમ અસલ ક્રિયાપદ જણાવે છે. તાકી રહેનારા જે હરણ કરવાના સાધનનો ઉપયોગ કરે છે તે કલોસ્સેમાં આવેલી ફિલિસુરી છે. “ફિલિસુરી” શબ્દ આ દેશમાં વપરાય છે તે અરબી ભાષાદ્વારા આવેલો ગ્રીક ભાષાનો શબ્દ છે, તેજ શબ્દ આખા નવા કરારમાં અહિંજ મળે છે. પિથાગોરસ’નામના તત્ત્વવેત્તાની એક વાત ઉપરથી આ શબ્દ રચાયો, એવું કહેવાય છે. કાઇએ તેને “જ્ઞાની” કહ્યો ત્યારે તેણે વાંધો લીધો કે “હું જ્ઞાની નામને લાયક તો નથી, પરંતુ હું જ્ઞાનનો ભાવિક (ફિલિસુરી) છું.” એ ઉપરથી “ફિલિસુરી” એટલે “જ્ઞાનની આહવા” એ તત્ત્વવિદ્યા સૂચવનારું નામ વાપરવામાં આવ્યું. સામાન્ય રીતે જેતાં પાઉલ ફિલિસુરી પ્રત્યે કંઈ તિરસ્કાર બતાવતો ન હતો, એ આથેનાય શહેરમાં તેના કરેલા ભાષણથી સિદ્ધ થાય છે. પરંતુ જેવી “ફિલિસુરી” કલોસ્સેમાં દેખાવ દેતી હતી તેવીને તે ખાસ રીતે ધિક્કારતો, એમ જણાય છે. આ બોધકો પોતાના મતને ફિલિસુરી કહેતા હશે તો તેની વ્યાખ્યા પાઉલ ૪ વ્યર્થ કપટ” એવી કરે છે ( સરખાવો ૧ તીમો. ૬ ; ૨૦ ). પાખંડી બોધમાં કાંઈ સત્યાર્થ ન હતો ; તે કેવળ ભુલથાપ ખવડાવે, એવી વાત હતી. તે બોધને કવો આધાર છે ને તે કેવા વિષયને લગતો છે તે પાઉલ હવે જણાવે છે.

તે તો માણસોના સંપ્રદાય તથા જગતનાં મૂળતત્ત્વોને અનુસરતું છે. પાખંડી મતનો ઇશ્વરે આપેલા સુજ્ઞાન પર આધાર ન હતો. તેનો કેવળ માણસોમાં મનાતા સંપ્રદાય પર ટેકો મૂક્યો હતો. યહૂદીઓના ધણા રિવાજો વિષે સંપ્રદાય હતા ( માત્થી ૧૫ ; ૨. માર્ક ૭ ; ૩ ) તેમ આ મતવાળાઓ જે વાત માનતા તે ખાસ સંપ્રદાય તરીકે શિખવવામાં આવતી. ઇસુનો બોધ ( લુક ૨૪ ; ૪૬, ૪૭ ) તથા પાઉલનો બોધ ( ગલા. ૧ ; ૧૧, ૧૨ ) આથી જુદાજ પ્રકારનો હતો. વળી જે વિષય વિષે આ અસત્ય શિક્ષણ અપાતું તે “જગતનાં મૂળતત્ત્વો” કહેવાય છે. આ જગતનું જ્ઞાન ઇશ્વર આગળ મૂર્ખપણા જેવું છે ( ૧ કરી. ૧ ; ૨૦ ), પણ આ પાખંડી મત જગતનાં મૂળતત્ત્વોને લગતો છે એમ જણાવી પ્રેક્ષિત તેને છોડવાદી ઠરાવે છે. “મૂળતત્ત્વો” શબ્દ નવા કરારમાં આ સિવાય છ વાક્યોમાં આવેલો છે ( પદ ૨૦. ગલા. ૪ ; ૩, ૯. હેબ્રી. ૫ ; ૧૨. ૨૦ પીત. ૩ ; ૧૦, ૧૨ ). ગલાતીઓ તથા હેબ્રીઓને લખેલા પત્રોમાં તેનો અર્થ બાળકોને શિખવાતા મૂળાક્ષર જણાય છે. પીતરની બીજા પત્રમાં તેથી જગતનાં



સ્થૂળ તત્ત્વો સૂચવાય છે. આ અધ્યાયમાં તેનો કેવો અર્થ કરવો તે વિષે મતફેર છે. કેટલાએક ટીકાકારો એમ માને છે કે બ્રહ્માંડના જુદા જુદા ભાગ ઉપર (ને વિશેષે કરીને સૂર્યમંડળના જ્યોતિષો ઉપર) દૂતરૂપી ઠરાવેલા પાળકો અહિં સૂચવાય છે (સરખાવો હિંદુ ધર્મમાં માનેલા દિગ્પાળો). આ મત પ્રમાણે પાખંડી શિક્ષણમાં દૂતો વિષે જે બોધ કરાતો તેને પ્રેરિત તુચ્છકારે છે. પરંતુ આ શબ્દ “મૂળાક્ષર” અર્થે વપરાતો તેમ ગલાતી પર લખતાં પાઉલ તેનો સદરહુ અર્થમાં ઉપયોગ કરે છે તેથી અહિં પણ એજ અર્થ કરવો દુરજા લાગે છે. આ “ફિલસુફી”માં કંઈ ઉંડું જ્ઞાન તો નથી, કેવળ દૂતોની સેવા વિષે, ખાવાપીવા વિષે તથા પવં પાળવા વિષે, અર્થાત મૂળતત્ત્વોરૂપી બાહ્ય ક્રિયાઓ વિષે નિરર્થક શિક્ષણ છે (પદ ૧૬-૧૮), માટે એવા શિશુશિક્ષણ બણી ફરી જનાર ખ્રીસ્તી સત્ય જ્ઞાનનો ભંડાર મૂકીને (૧; ૫: ૨; ૩) જાણે બાળવર્ગમાં બેસી કંક્રો બણવા મંડી જાય છે; વળી જગતનાં મૂળતત્ત્વો વિષેનો આ બોધ છે માટે તેમાં કંઈ પણ આત્મિક શિક્ષણ રહેલું નથી, એવી પાઉલની ખાતરી છે.

ને ખ્રીસ્તાનુસાર નથી. ખ્રીસ્તની સત્ય વાતમાં દેવનું જ્ઞાન છે, માણસના સંપ્રદાયની છોકરવાદી નથી. તેમાંનું જ્ઞાન ભૌમિક મૂળાક્ષર જેવું મિથ્યા જ્ઞાન તો નથી પણ ઉપરથી આવેલું પરમજ્ઞાન છે. ક્લોરસેમાં પ્રસરતું શિક્ષણ ખ્રીસ્તના બોધને આધારે કે ખ્રીસ્તના કામના સંબંધમાં કે ખ્રીસ્તના આત્માની પ્રેરણાવડે થયું ન હતું. તે બોધ મુજબ (૧) ખ્રીસ્તને ઠેકાણે નહોતો મનાય છે, તેમ (૨) ખ્રીસ્તની આજ્ઞાઓને બદલે બાહ્ય ક્રિયાઓ તથા માણસના કષ્ટોલા વિધિઓ પળાય છે, માટે તે ખ્રીસ્તાનુસાર નથી એ સિદ્ધજ છે.

પાખંડી મત ખ્રીસ્તાનુસાર ન હોવાથી (૧) શ્રદ્ધા વિષે અસત્ય છે, એવું પદ ૯, ૧૦ માં સાબિત થાય છે, ત્યાર પછી (૨) વ્યવહાર વિષે તે ભૂલભરેલો છે, એવું પદ ૧૧-૧૫ માં દેખાડવામાં આવે છે.

કેમકે તેનામાં દેવત્વની સર્વ પરિપૂર્ણતા શરીરરૂપે વસે છે. (સરખાવો ૧; ૧૯). ઇશ્વરમાં રહેલા સર્વ વિવિધ સદ્ગુણો તથા પરાક્રમે તે તેની પરિપૂર્ણતા કે ભરપુરપણું છે. તે પરિપૂર્ણતા દેવના

પદ ૯.

અનાદિ શબ્દમાં રહેલી, એટલુંજ નહિ પણ તે શબ્દ જ્યારે સદેહ થયો ત્યારે તે સદાવતાર પણ આ પરિપૂર્ણતાના રહેઠાણરૂપ હતો, અર્થાત ઇસુ ખ્રીસ્ત જે પ્રભુ છે તેનામાં આ સંપૂર્ણતા સદાને માટે રહેલી છે, એવું પ્રેરિતનું માનવું હતું. કેટલાક ટીકાકારો ધારે છે કે, પાખંડીઓ શિખવતા રુશે કે આ પરિપૂર્ણતા વિવિધ દરજ્જાના દૂતોના ગણમાં એવી રીતે વહેંચેલી છે કે ઇશ્વર સનિદ્ધ રહેનારા દૂતોમાં તેનો અધિક અંશ રહે છે ને ઉતરતા દરજ્જાના દૂતોમાં રહેલો ભાગ ક્રમે ક્રમે કમી થતો જાય છે, એટલે સુધી કે છેવટે તેઓમાંના

કેટલાક સૃષ્ટિ સાથે સંગત રાખવા જેવા થયા છે. એવો મત પાઉલના મરણ પછી ફેલાવવામાં આવ્યો, એ નિઃસંશય છે, તથાપિ પ્રેરિતના વંખતમાં એ મુજબ બોધ કરાતો, એમ માનવું સકારણ નથી. પરંતુ ઇશ્વરી સંપૂર્ણતા એ પ્રમાણે વિભાગેલી નથી; તે ખ્રીસ્તમાં અખંડ રહે છે, માટે જે ઇસુએ પોતાના જીવાર્પણથી આપણું તારણ સાધ્યું ને જે હાલ મધ્યસ્થ થઈને ઇશ્વરને જમણે બિરાજમાન થયો છે તેનામાંજ ઇશ્વરની પરિપૂર્ણતા રહેલી છે, એવું નિશ્ચે માનવું. ઇસુ કેવળ દિવ્યતા પામેલો માણસ છે, એમ નહિ પરંતુ તે ખાસ દેવત્વના ભરપુરપણાથી ભરપુર છે, એવું “દેવત્વ” શબ્દ સૂચવે છે.

ને તેનામાં તમે ભરપુર થયા છો. ખ્રીસ્તમાં જે સંપૂર્ણતા છે તે તેના લોકને પ્રાપ્ત થાય છે. મંડળી તેનું ભરપુરપણું છે (એફ. ૧; ૨૩), ને એમ

પદ ૧૦.

મંડળીનો દરેક વિશ્વાસુ સભાસદ તેની ભરપુરીમાંથી કૃપા પર કૃપા પામે છે (યોહા. ૧; ૧૬). વિશ્વાસવડે જેઓ તેની સંગતમાં રહે છે તેઓ તેની પ્રીતિનો અનુભવ કરીને ભરપુર થતા જાય છે (એફ. ૩; ૧૯) ને છેવટે તેઓમાં પણ તેની સંપૂર્ણતા જણાય છે (એફ. ૪; ૧૩). આવું ભરપુરપણુ કેવળ ખ્રીસ્તમાં મળે છે, ખીન્ન કોઈમાં તે મળેજ નહિ. દરેક આત્મિક ઇચ્છા તૃપ્ત કરનાર, દરેક જોઈતો આશીર્વાદ અક્ષનાર, દરેક વખતે સર્વ જોઈતી મદદ આપનાર તે કેવળ ખ્રીસ્ત છે, માટે તેને વળગી રહેવું.

તે તે સર્વ અધિકાર તથા સત્તાનું શિર છે. ખ્રીસ્ત મંડળીનું શિર છે (૧; ૧૮) તેમ તે સર્વનું શિર છે (એફ. ૧; ૨૨). અધિકાર તથા સત્તા કરનાર દૂતો હોય તેમ છતાં ખ્રીસ્ત તેઓનો પણ સંવાંપરી છે (૧; ૧૫-૧૭). માટે ઉપરીને જે માન ઘટે છે તે તાબેદાર દૂતોને આપવું અનુચિત ઠરે છે.

આવી શ્રદ્ધાને લગતી વાત કર્યા પછી પ્રેરિત આલ્મ ક્રિયાઓ વિષે નીચે મુજબ લખે છે.

વળી હાથે નહિ કરેલી, એવી સુનતથી તમે તેનામાં સુનતી થયા. પાખંડી બોધકો આ વિદેશી વિશ્વાસીઓને સુનતી થવાનું ઉત્તેજન આપતાં

પદ ૧૧.

સૂચવાય છે. સુનતમાં કંઈ ખોટું છે, એવી પાઉલ તકરાર કરતો નથી. તેણે પોતે સુવાર્તાના કામની અનુકૂળતા સારૂ તીમોથીની સુનત કરાવી હતી (પ્રે. ફ. ૧૬; ૩). પણ તારણ પામવા સારૂ અથવા તો મંડળીનો સભાસદ થવા સારૂ સુનતની આવશ્યકતાસૂચક બોધ કોઈ કરતો ત્યાં પાઉલ તરત તેની સાથે આથ બીડતો (ગલા. ૨; ૩: ૫; ૨). જુના કરારમાં શારીરિક સુનત કેવળ ઉપમારૂપ છે એમ શિષ્યવવામાં આવતું. જે ખરી સુનત તે હૃદયની (લેવી. ૨૬; ૪૧. પુન. ૧૦; ૧૬: ૩૦; ૬. વિમં. ૪; ૪) તથા મનની (હઝ. ૪૪; ૭, ૯) સુનત છે. આવી સુનત ન પામેલા

સુનતીઓ વાસ્તવિક રીતે જોતાં બેસુનતીઓ છે (યિર્મ. ૯; ૨૫, ૨૬). જુના કરારની એવી વાતને પાઉલનું શિક્ષણ મળતુંજ છે. દેખીતી સુનત (૩મી. ૨; ૨૮) કેવળ હાથે કરેલી છે. (એફે. ૨; ૧૧) તે ખરી સુનત નથી, પણ જેઓ આત્મામાં ધર્મરની સેવા કરે છે તેઓ ખરા સુનતી છે (ફિલિ. ૩; ૩), પછી યહુદી હોય કે વિદેશી. માટે ખરી સુનત હાથનું કામ નથી, પણ આત્મિક કામ છે, ને આવી ખરી સુનત આ વિદેશી વિશ્વાસીઓ પામ્યા છે, એવું પાઉલ અહિં લખે છે. તેમની જે સુનત તે માણસના હાથથી થઈ નથી, અર્થાત્ ધર્મરથી થઈ છે (સરખાવો માર્ક ૧૪; ૫૮. ૨ કરો. ૫; ૧). એટલે તેઓ ખ્રીસ્તમાં દાખલ થયા—વિશ્વાસવડે ખ્રીસ્ત સાથે જોડાયા ને વિશ્વાસ કપૂલ કરીને ખામિસ્માદ્વારા ખ્રીસ્તની મંડળીમાં આવ્યા,—તે સમયે તેમની માંહેની આત્મિક સુનત કરવામાં આવી હતી, માટે બાહ્ય દૈહિક સુનતની કંઈ પણ જરૂર રહી નથી, એ અનુમાનની પ્રેરિત આ વાક્યમાંની દલીલથી સૂચના આપે છે.

[એટલે] દેહનું શરીર ઉતારી મૂકવાથી ખ્રીસ્તની સુનતે [તમે સુનતી થયા]. અહિં પણ દૈહિક તથા આત્મિક સુનતનો મુકાબલો થતો હોય, એવું લાગે છે. દેહની સુનતમાં શરીરનો જીવ ભાગ કાપી નાખવામાં આવે છે પરંતુ આત્મિક સુનતે કરીને તમામ “દેહ” ઉતારી મૂકાય છે. “દેહનું શરીર” એટલેજ શરીરવડે દૈહિક કામ કરાય છે તે. “પાપનું” (૩મી. ૬; ૬), “મરણનું” (૩મી. ૭; ૨૪) તથા “નિવાસસ્થાનું” (ફિલિ. ૩; ૨૧) એવું તે શરીર ગણાય છે. તેનાં દુષ્કૃત્યો “પૃથ્વી પર તમારા અવયવો”, લેખાય છે (૩; ૫). આ શરીર દૈહિક ઇચ્છા મુજબ વર્તે છે ત્યાં સુધી દૈહિક છીએ (૩મી. ૭; ૫ : ૮; ૮, ૯). પરંતુ જ્યારે ખ્રીસ્તની સંગતમાં આવીએ છીએ ત્યારે શરીર દેહના હથિયારરૂપ તો નહિ પણ આત્મિક કામના સાધનરૂપ થાય છે (૩મી. ૬; ૧૯). સદરહુ ફેરફાર થાય છે ત્યારે “દેહનું શરીર” ઉતારવામાં આવે છે ને આત્માને આધીન રહેનારું શરીર ધારણ કરીએ છીએ એવું પાઉલ સૂચવતો હોય એમ લાગે છે (સરખાવો ૩; ૮-૧૦. એફે. ૪; ૨૨-૨૪).

વળી આ સુનત ખ્રીસ્તની સુનત છે, એવું જણાવવામાં આવે છે. પૂર્વજોની રીતાનુસાર તથા મુસાની હસ્તક આપેલા નિયમ મુજબ યહુદીઓની સુનત થતી, પરંતુ જે ખરી સુનત તે ખ્રીસ્તની આગ્રાથી કરાય છે, કેવળ એમ નહિ પણ તે ખ્રીસ્તના નમુના પ્રમાણે તથા ખ્રીસ્તની સંગત કરવાથી થાય છે. વધસ્તંભે મરણ પામીને ખ્રીસ્તે પોતાનું સદેહ શરીર ઉતારી મૂક્યું, ને પાછો ઉઠીને તેણે પુનરુત્થાનનું શરીર ધારણ કર્યું—તેમજ આપણે તેની સાથેના સંબંધમાં આવીને જાણે મરણ પામીને તેની સાથે ઉઠાડાઈએ છીએ ત્યારે દેહનાં કામ છોડી દઈને તેના પવિત્ર જીવનના ભાગીદાર થઈએ છીએ (૫૬ ૧૨, ૧૩).

ઉપર લખેલી વાત મુજબ કૃત્રિમ તથા વાસ્તવિક સુનતનો મુદ્દાખલો નીચે પ્રમાણે કરી શકાય છે :

### કૃત્રિમ સુનત.

હાથે કરેલી, એટલે બાહ્ય તથા દેહિક છે. માત્ર અચ્ચમંતી હોવાથી અપૂર્ણ છે. પૂર્વજ્ઞેની રીતાનુસાર છે.

### વાસ્તવિક સુનત.

હાથે નહિ કરેલી, એટલે માંહેની તથા આત્મિક છે. “દેહનું શરીર” ઉતારી મૂકવાથી પરિપૂર્ણ કરે છે. ખ્રીસ્તાનુસાર, તેની સંગત કરવાથી છે.

“ [કેમકે] તેની સાથે તમે આમિસ્મામાં દટાયા હતા. આ વાજ્યમાં વિદેશી ખ્રીસ્તીઓની કેવે પ્રસંગે ને કેવે સાધને કરીને વાસ્તવિક સુનત થઈ તે (અસત્તમાં કૃદંતવડે) સૂચવવામાં આવે છે. ખ્રીસ્તાના પદ ૧૨.

નામમાં આમિસ્મા પામ્યા ત્યારે તેઓ સુનતી ઠર્યા. જળ-સંસ્કારના કૃતકૃત્યથીજ આવું પરિણામ થાય છે, એ પાઉત્તવ કહેવું નથી, પણ જ્યારે વધસ્તંભે મરણ પામેલા ખ્રીસ્તાની સંગત વિશ્વાસવડે કરીને તેઓ તેની સાથે પાપુના સંબંધમાં મરણ પામ્યા ત્યારે તે મરણની ખાતરી કરાવનારી દૃઢનક્રિયારૂપી આમિસ્મા પામતાં (જુઓ રૂમી. ૬ ; ૩, ૪) તેઓએ અતાવ્યું હતું કે દેહનું શરીર ઉતારી મૂકાવનારી સુનત પામ્યા છીએ.

વળી તેમાં મુએલાંઓમાંથી તેને (એટલે ખ્રીસ્તાને) ઉઠાડનાર દેવની પ્રેરકશક્તિપરના વિશ્વાસવડે તમે તેની સાથે ઉઠાડાયલા પણ છો. “તેમાં” એટલે આમિસ્મામાં. કેટલાક ધર્મપિતૃઓ “તેનામાં,” એટલે ખ્રીસ્તામાં, એવો અર્થ કરે છે, પરંતુ ઉપર આપેલો તરજીબો વધતો ઉચિત છે, એવો ઘણા-ખરા થીકાકારોનો અભિપ્રાય છે. જળસંસ્કાર પાળનારો પાણીમાં ઉતરતો, એટલુંજ નહિ પણ પાણીમાંથી નીકળતો, માટે આમિસ્મા દૃઢનક્રિયાદર્શક છે તે ઉપરાંત તે પુનરુત્થાનની ઉપમારૂપ પણ છે. વિશ્વાસથી આમિસ્મા પામનાર ખ્રીસ્તાની સાથે દટાય છે, કેવળ એમ નહિ પણ ખ્રીસ્તા સાથે ઉઠાડાય છે ; પાપનું શરીર ઉતારે છે ને વળી ખ્રીસ્તાને પહેરી લે છે (ગલા. ૩ ; ૨૭) ; દેહનાં કામ તજી દે છે તે ઉપરાંત તે આત્માનાં કૃત્યનું પ્રલણ કરે છે. આ આત્મિક પુનરુત્થાન કેવળ ક્રિયા પાળવાથી નથી, તે વિશ્વાસવડે છે. આમિસ્મામાં જે પર વિશ્વાસ કરવો જોઈએ તે ખ્રીસ્તાને ઉઠાડનાર દેવની પ્રેરકશક્તિ છે (સરખાવો રૂમી. ૪ ; ૨૪ : ૬ ; ૮ : ૧૦ ; ૯. ૧ પીત. ૧ ; ૨૧). ઇશ્વર પિતાએ પોતાના પરાક્રમની પ્રેરણા કરીને ખ્રીસ્તાને મુએલાંઓમાંથી ઉઠાડ્યો (જુઓ રૂમી. ૧ ; ૪ : ૮ ; ૧૧. એફે. ૧ ; ૨૦) એવું તો માનવું, પરંતુ તે ઉપરાંત દરેક ખ્રીસ્તીએ એવો પણ વિશ્વાસ કરવો કે તેજ પરાક્રમે કરીને ઇશ્વર મને ખ્રીસ્તાની સંઘાતે પાપરૂપી મરણથી ઉઠાડીને નવા આત્મિક જીવનમાં ચાલનાર કરવા શક્તિમાન તથા રાજી છે. એવોજ વિશ્વાસ કરીએ તોજ ખ્રીસ્તાના ઉત્થાનના પરાક્રમનો અનુભવ

કરનારા થઈએ છીએ ( ફિલિ. ૩ ; ૧૦ ). આત્મિક પાપ સંબંધી મરવું તથા આત્મિક આત્મિક રીતે જીવવું ખ્રીસ્તની સંગત કરવાથી થાય છે ત્યારે ખરા સુનતીઓ તથા ખરા આત્મિકીઓ થવાય છે, —ખીજી રીતે નહિ. પ્રભુની પ્રેરકશક્તિ અપાર છે, તે વડે આપણું આત્મિક પુનરુત્થાન થઈ શકે છે, માટે વિશ્વાસરૂપી હાથવડે તે શક્તિનું ગ્રહણ કર્યા વગર ન રહેવું.

તમે તો [તમારા] અપરાધોમાં તથા તમારા દેહની બેસુનતમાં મુએલા છતાં તેણે તમને તેની સાથે સજીવન દીધા. (સરખાવો એફે. ૨ ; ૧-૫).

૫૬ ૧૩.

૨ ; ૧-૫). ૫૬ ૧૨ માં આત્મિકતાથી જીવી જીવનવૃત્તિના સંબંધમાં મરણ સૂચવાય છે, અહિં જીવી જીવનવૃત્તિ પોતે મરણરૂપ જણાય છે. પ્રભુની આજ્ઞા તોજાથી જે આત્મિક મરણ (ઉત્પ. ૨ ; ૧૭) તેને આધીન મનુષ્યજાત રહેલી છે (એફે. ૫ ; ૧૪) પરંતુ ખ્રીસ્તની સંગત કરનાર તે મરણમાંથી નીકળીને જીવનમાં આવે છે (યોહા. ૫ ; ૨૪ : ૬ ; ૫૩. ૧ યોહા. ૩ ; ૧૪ : ૫ ; ૧૨). માણસ ઇશ્વરનો સન્માર્ગ મૂકીને જે ભૂલભરેલાં પગલાં ભરે છે તે તેના દૈહિક ભાવના કારણથી થાય છે. વિદેશીઓની દૈહિક બેસુનત તેજ દૈહિક ભાવની નિશાણી તરીકે ગણીને પ્રેરિત બતાવે છે કે તમારાં મનની કુત્રાસનાઓને લીધે તથા તેથી ઉપજતા અપરાધોને લીધે તમે આત્મિક રીતે મરણાધીન હતા, પરંતુ તમારા પર કૃપા કરીને ઇશ્વરે તમને ખ્રીસ્તની સંગતમાં લાવીને નવું જીવન પમાડ્યું છે. ખ્રીસ્તને તેણે ઉદાઝો માટે ખ્રીસ્તના સંબંધમાં આવેલાઓને પણ તે તેની સાથે ઉદાડે છે (જીઓ એફે. ૨ ; ૪, ૫નો ખુલાસો).

આપણા સઘળા અપરાધો માફ કરીને [તેણે એમ કહ્યું]. આપણા અપરાધોનો દોષ રહે છે ત્યાં સુધી નવું જીવન મળી શકતું નથી (સરખાવો ૧ ; ૧૪) પરંતુ ઇશ્વરે ખ્રીસ્તને ઉદાઝો ત્યારે આપણા ન્યાયકરણને અર્થે તેનું કામ સંપૂર્ણ થયલું ઠરી ચુક્યું (૩મી. ૪ ; ૨૫), તેથી ખ્રીસ્તની સંગતમાં રહીને પાપ સંબંધી મરણ પામીએ ત્યારે ઇશ્વર આપણા સઘળા ઋણરૂપી અપરાધો મહેરબાનીની રાહે માફ કરે છે (જીઓ લુક ૭ ; ૪૨ કે જ્યાં અહિં આવેલો રાખ્દ મળે છે).

“તમારા સઘળા અપરાધો”, એમ જે પાઉલે અહિં લખ્યું હોત તો તે અત્યાર સુધી આવેલી વાતને મળતુંજ આવત. પરંતુ સર્વનામ બદલીને “આપણા સઘળા અપરાધો” લખીને તે સૂચવે છે કે જેમ વિદેશીઓને તેમ યહુદીઓને પણ અપરાધોની માફ ઇશ્વરકૃપાથી મળે છે (સરખાવો એફે. ૨ ; ૩-૫). જેઓના અપરાધ ખ્રીસ્તની સાથે સંબંધ કરવાથી માફ થયા, છે તેઓમાં પાઉલ પોતાને ગણે છે, એ નિઃસંદેહ છે (૧ તીમ. ૧ ; ૧૫, ૧૬).

ઇશ્વરે કેવો તારણોપાય કરીને આ માફ બક્ષી છે, તેની વિગત હવે આપવામાં આવે છે.

[કેમકે] આપણી વિરૂદ્ધ જે વિધિઓનો હસ્તલેખ આપણને નડતર કરનારો હતો તેને તેણે ભુસી નાખ્યો. જે ઐતિહાસિક બનાવને

લીધે ઋણરૂપી અપરાધોની માફી યહુદી તેમ વિદેશીઓને

પદ ૧૪.

સારૂ સિદ્ધ થય છે તે એ કે જે નિયમના વિધિઓ (એફ. ૨ ;

૧૫) આપણે પાળવા હતા (પછી તે પત્થરની પાટી પર હોય અથવા તો રૂમી.

૨ ; ૧૪, ૧૫ મુજબ હૃદયરૂપી પાટી પર લખેલા હોય) તે દેવને હાથે લખેલા ને.

આપણી વિરૂદ્ધ સાક્ષી પુરનારા ખત \* સમાન હતા, તે નડનારું ખત ઇશ્વરે ભુંસી નાખ્યું છે. દેવના નિયમ બધી જોતાં આપણા ઋણરૂપી અપરાધ સ્પષ્ટ સમજાય

છે માટે આ ખત રહ્યું હોત તો ન્યાયીકરણમાં આપણે જરૂર અપરાધી ઠરત, તેથી તે આપણને નડતર કરનારું કહેવાય. એ ખત ખરું છે, એમ હરકોઈ માણસને

કમ્પૂલ કરવું પડે છે, પરંતુ ઇશ્વરે અનહદ દયા કરીને તેનો લેખ ભુસી નાખ્યો છે માટે તે હવે આપણી વિરૂદ્ધ સાક્ષી પુરીને નડતર કરે, એવું રહ્યું નથી. “ભુસી

નાખવું” અર્થનો શબ્દ પુસ્તકમાંથી ભુસી નાખવું ( પ્રક. ૩ ; ૫ ), તેમ આંસુ લોહી નાખવાં (પ્રક. ૭ ; ૧૭ : ૨૧ ; ૪) એ અર્થે વપરાય છે. આપણાં કરેલાં

પાપ જાણે ઇશ્વરના રમરણ પુસ્તકમાં લખેલાં હોય ને ઇશ્વરના કર્યાથી તે ભુસાય, નહિ તો રહે, એવી રીતે આ શબ્દનો ઉપયોગ જીના કરારના સમિતિ તરજીમામાં

(ભીત. ૫૧ ; ૧, ૯ : ૧૦૯ ; ૧૪. યશા. ૪૪ ; ૨૨. પિર્મ. ૧૮ ; ૨૩) તેમ નવા કરારમાં (પ્રે. ફ. ૩ ; ૧૯) કરેલો જણાય છે. સાહુકાર દેવાદારનું ખત ભુંસી

નાખે તો સીમ કરવામાં તેણે દેવું જવા દીધું સમજાય, તેમ ઇશ્વરના કર્યાથી આપણને ઋણી ઠરાવનાર ખત ભુંસી નંખાયું એટલે આપણાં ઋણ માફ થયાં કહેવાય.

આપણી વિરૂદ્ધનો લેખ હવે કોઈથી ન્યાયાસન આગળ રજી ન કરાય, એવો નિશ્ચય રાખી સઘળાં આત્મિક ઋણ માફ થયાં જાણીને ઇશ્વરકૃપામાં આનંદ કરવો.

અને તેને ખીલાઓથી વધસ્તંભે જડીને વચમાંથી કાઢી નાખ્યો છે. વિરૂદ્ધનો લિખિત પુરાવો ભુંસી નાખવામાં આવ્યો છે એટલુંજ નહિ પણ

તે વચમાંથી કાઢી નાખવામાં આવ્યો છે, એવી રીતે કે હવે પછી તે કોઈ પણ રીતે આપણને નડતર કરી શકે નહિ (સરખાવો ૨ થેસ્સા. ૨ ; ૭). ઇશ્વરે †

તેને ખ્રીસ્તને વધસ્તંભે ખીલાઓથી જડીને કાઢી નાખ્યો છે. જાણે “હસ્તલેખ” ખત હોય એટલુંજ નહિ પણ તહોમતનામું પણ હોય (જીઓ માત્થી ૨૭ ; ૩૭) !

તહોમતનામામાં લખેલો શાપ ખ્રીસ્તે વધસ્તંભ પર વેળ્યો છે (ગલા. ૩ ; ૧૩),

\* અસહ્ય શબ્દનો વ્યુત્પત્તિ પ્રમાણે “હસ્તલેખ” અર્થ થાય છે, પરંતુ “ખત” એ ખાસ અર્થ અહિં યુક્ત છે, એવો કેટલાએક વિદ્વાનોનો અભિપ્રાય છે.

† ડા. લાઇટ્ફૂટનો એવો અભિપ્રાય હતો કે કર્તા અહિં બદલીને “ખ્રીસ્ત” થાય છે, પરંતુ લેખ ઇશ્વરે ભુસી નાખ્યો ને ખ્રીસ્તે વધસ્તંભે જડ્યો, એવો ખુલાસો અનુચિત દીસે છે.

માટે તેના મરણથી. નિયમનો લેખ વધતંત્રે જડાયો' ને એમ તેની સમાપ્તિ થઈ છે—તહેમત નાખનાર નિયમ વચમાંથી કાઢી નાખવામાં આવ્યો છે એવી રીતે કે તેને આધારે આપણે ફરીથી દોષિત ઠરીએ નહિ. આ પ્રમાણે ખ્રીસ્ત વડે માણસોના અપરાધોનું પ્રાયશ્ચિત્ત કરાવીને ઇશ્વરે આપણા સંબંધમાં નિયમરૂપી ખત ભુંસી નાખીને, તેમ તેનો પુરો નાશ કરીને, તેના વિરૂદ્ધ-પુરાવાના પરિણામથી સદાને માટે આપણો છુટકો કર્યો છે (૩મી. ૭ ; ૬).

અને અધિકારો તથા સત્તાઓ [કરનારા]ને ઉઘાડા કરીને તેમાં તેઓ પર વિજય પામી તેણે પ્રગટ રીતે તેમને [તમાશાની પેઠે] દેખાડયા. આ વાક્યના અર્થ વિષે અતિશય મતફેર પદ ૧૫. જણાય છે, માટે જે મુખ્ય વાત વિષે ટીકાકારોના જીદા જીદા અભિપ્રાય થયા છે તેની સંક્ષિપ્ત હકીકત આપવી ઉચિત છે.

૧. કર્તા વિષે મતફેર છે. કેટલાકનું માનવું છે કે પદ ૧૩, ૧૪માં કર્તા તો ઇશ્વર પિતા છે, પરંતુ આ વાક્યમાં ખ્રીસ્ત કર્તા છે, એમ સમજવું. હવે આ વાક્યમાં કર્તા બદલાય છે એવી કંઈ પણ સૂચના અહિં આપેલી નથી, માટે જે કર્તા તરીકે “ઇશ્વર” રાખીને વાક્યનો સ્પષ્ટ અર્થ કરી શકાય તો કર્તા ખ્રીસ્ત છે એમ સમજવાનું એકે કારણ જણાતું નથી.

૨. પહેલા ક્રિયાપદના અર્થ વિષે પણ મતફેર છે. અહિં “ઉઘાડા કરીને” અર્થ કર્યો છે, પરંતુ સુધારેલી અંગ્રેજી આવૃત્તિમાં “ઉતારી નાખીને” અર્થ કરવામાં આવ્યો છે. ક્રિયાપદનો અર્થ “કપડાંની પેઠે ઉતારી નાખવું” થાય છે (જીઓ ૩ ; ૯) ને તેને મળતા નામનો અર્થ “ઉતારી નાખવાની ક્રિયા” સૂચવે છે (પદ ૧૧). તથાપિ પોતાનાં લુગડાં ઉતારવાં, એટલુંજ નહિ પણ બીજાનાં લુગડાં, હથિયાર ઇત્યાદી ઉતારી નાખવાં અથવા છીનવી લેવાં, એવો અર્થ પણ કરી શકાય છે (જીઓ લુક ૧૦ ; ૩૦). જીની અંગ્રેજીમાં આ અર્થ મુજબ “હુટીને” તરજીમો કર્યો હતો. અહિં વિજયની વાત કરેલી છે માટે સામાવાળાની સામગ્રી ઉતારી નાખવાનું કૃત્ય સૂચવાય છે એમ માનવું ઉચિત છે.

૩. વળી કર્મ વિષે ભારે મતફેર છે. (અ) લાટિન ભાષામાં લખનારા ધર્મપિતૃઓ એવું માનતા કે “શરીર” શબ્દ અધ્યાહાર સમજીને એવો અર્થ કરવો કે “ખ્રીસ્તે પોતાનું શરીર ઉતારીને અધિકારો તથા સત્તાઓ પર વિજય પામ્યો.” પરંતુ એવો અર્થ નિરાધાર જણાય છે. (આ) ગ્રીક ધર્મપિતૃઓ માનતા કે અધિકારો તથા સત્તાઓ હુટી દૂતો છે—શેતાનનાં ભુંડાં લઈકરોમાંના પરીક્ષકો છે (એફે. ૬ ; ૧૨) કે જેઓ વસ્ત્રની પેઠે ખ્રીસ્તને વળગી રહેતા (લુક. ૨૨ ; ૫૩. હેબ્રી. ૪ ; ૧૫). આ ભુંડા આત્માઓને ખ્રીસ્તે વધ-સ્તંભ પર હરાવી નાખ્યા, માટે તેણે તેમને વસ્ત્રની પેઠે ઉતારી નાખ્યા, એવો

આ મત મુજબ ખુલાસો થાય છે. પરંતુ ખ્રીસ્ત પરીક્ષણ પામેલો હોવાને લીધે તે ભુંડાઇના આત્મિક ગણ વચ્ચેની પેઢે પહેરતો હતો એમ સમજવું વિપરીત લાગે છે. (૪) બીજાઓનું માનવું એવું છે કે અહિં ભુંડા આત્માઓ તો નહિ પણ જે ઇશ્વરના દૂતો વડે નિયમશાસ્ત્ર આપેલું સમજાતું (પ્રે. ફ. ૭ ; ૫૩. ગલા. ૩ ; ૧૯. હેબ્રી. ૨ ; ૨) તેઓ અધિકારો તથા સત્તાઓ કહેવાય છે (૫૬ ૧૦). ખ્રીસ્તના મરણ પહેલાં ઇશ્વર પોતાના ધરાદાઓ તેમની મારફતે અમલમાં લાવતો માટે તેઓ જાણે તેના ગૌરવને ઢાંકનાર વચ્ચે સમાન હતા. પરંતુ હવે ઇશ્વર આ બધાને ખસેડી નાખીને ખ્રીસ્ત વડે પોતાને પૂર્ણ રીતે પ્રગટ કરે છે.

આ છેલ્લા મત પ્રમાણે અહિંના અધિકારીઓ નિયમ આપનારા દૂતો છે, તે ખુલાસો યોગ્ય દીસે છે, કેમકે આ વિભાગમાં દૂતોની સેવા તથા નિયમની સમાપ્તિની વાત કરાય છે. પરંતુ ઉપર લખ્યા મુજબ ક્રિયાપદનો અર્થ “ઉઘાડા કરીને” થઇ શકે છે માટે ઉપર આપેલા તરજુમા પ્રમાણે એવો અર્થ સમજવો કે ઇશ્વરે ખ્રીસ્તના જીવાર્પણ વડે નિયમની સમાપ્તિ કરી ત્યારે તેણે દૂતોને સોંપેલો અધિકાર તેમની પાસેથી લઇ લીધો, ને રૂમના સેનાપતિઓના સુવિદિત રિવાજ મુજબ (૨ કરી. ૨ ; ૧૪), હરકોઇને તેનો કરેલો વિજય જાહેર થાય એવી રીતે, તે સર્વને સત્તાહીન થયલા પ્રગટમાં\* દેખાડ્યા છે. તેથી સમજવાનું છે કે નિયમ આપવામાં અથવા નિયમ અમલમાં લાવતાં ગતકાળમાં દૂતોને ગમે તે માણસ ઉપર અધિકાર આપેલો હોય તો પણ અત્યારે ખ્રીસ્તના મરણને લીધે તેઓનો કે નિયમના વિધિઓનો કંઇ પણ અધિકાર રહ્યો નથી. સધળો અધિકાર ખ્રીસ્તના હાથમાં સોંપેલો છે, માટે તેનેજ માનવો, તેમ બાહ્ય ક્રિયાઓથી નહિ પણ આત્માથી તથા સત્યતાથી તેની સેવા કરવી. ઋણ સામિત કરનાર ખત ભુસી. નાખવામાં આવ્યું છે, તહેમતનામાંમાં લખેલા ગુન્હાઓની સજા પૂર્ણ રીતે વેઠવામાં આવી છે, વિધિરૂપી નિયમ અમલમાં લાવનાર સિપાઇઓનો અધિકાર લઇ લેવામાં આવ્યો છે—એ બધાં કારણોથી તારણની પૂર્ણ નિશ્ચયતા થાય છે (૫૬ ૨). હવે તે નિશ્ચયતા પામીને તારનારનેજ વળગી રહેવું.

ઉપર મુજબ વિધિરૂપી નિયમની સમાપ્તિ તથા દૂતોની થયેલી આધીનતા બતાવ્યા પછી પાઉલ તે વાતને આધારે આ અધ્યાયનાં છેલ્લાં વાક્યોમાં આગ્રહથી શિખવે છે કે બાહ્ય ક્રિયાઓ વિષેના વિધિઓ માત્ર ખ્રીસ્તને સૂચવનારા હતા. હવે ખ્રીસ્ત પોતે આવ્યો છે માટે તેઓની કંઇ પણ જરૂર નથી. વળી દૂતોની સેવા કરવામાં નમ્રતા દેખાડવામાં આવતી હશે, જ્ઞાનનો પણ ડાળ હશે, પરંતુ તે મનકલ્પિત દર્શનો પર આધાર રાખનાર મિથ્યા પ્રલાવનાર જ્ઞાન છે કે જેને લીધે શિર સાથેનો જીવનદાયક સંબંધ તુટી જાય છે. એવું “જ્ઞાન” તજીને ખ્રીસ્તી છંદગીની દોડમાં કોઇની ખોટી શિખામણ માનીને એવી ભુલથાપ ન ખાવી કે જેથી

\* “પ્રગટમાં” અર્થનો શબ્દ બોલવાની હિમ્મત સૂચવે છે. (જુઓ એફે. ૩ ; ૧૨).



ઇનામ ખોઇ નંખાય. ખ્રીસ્ત સાથે મરણ પામનારાઓ જગત સાથે સંબંધ રાખીને કેમ વિધિઓને આંધીન થાય? ખાવા પીવા દેવા. ક્રિયાઓ વિષે જે મનાઇ હુકમો અપાય છે તે કેવળ નાશ પામનારાં દૈહિક વાનાં વિષે માનવાણી છે. એવી આજ્ઞા મુજબ જે સેવા થાય છે તે સ્વછંદી છે, ને જે કે તેમાં “જ્ઞાન” તથા “દેહદમન” દેખાય તોપણ દૈહિક વિષયોને દબાવવાને અર્થે તે કંઇ કામની નથી.

(ક) ખ્રીસ્તના કામની પરિપૂર્ણતાને આધારે કરેલા ખાસ પાખાંડનું પાંડન કરનારા બોધરૂપી પ્રકરણ. ૫૬ ૧૬—૨૩.

૧૬ એ માટે ખાવા કે પીવા વિષે અથવા પર્વ કે ચાંદરાત કે વિશ્રામવારની બાબતમાં કોઇ તમને અપરાધી ન ઠરાવે. ૧૭ તે તો થનાર વાતોના પડછાયારૂપ છે, પણ શરીર ખ્રીસ્તનું છે. ૧૮ નમ્રતા તથા દૂતોની સેવામાં પ્રસન્ન થઇને કોઇ તમારું ઇનામ ખોવાયેલી ન નાખે, — તેણે જે જોયું તે પર આધાર રાખીને તે પોતાના દૈહિક મનના કારણથી અમથો કુલાઇ જાય છે. ૧૯ ને શિરને વળગી રહેતો નથી, કે જેનાથી આખું શરીર, સાંધાઓ તથા સ્નાયુઓને આસરે [કાંવત] પામીને તથા જોડાઇને, દેવની વૃદ્ધિથી વધે છે.

૨૦ જે તમે ખ્રીસ્તની સાથે જગતનાં મૂળતત્ત્વો સંબંધી મુઆ છો તો જાણો જગતમાં જીવતા હો તેમ વિધિઓને આંધીન કેમ થાઓ છો, ૨૧ [જેમકે] “હાથ લગાડવો નહિ, આખવું નહિ, અડકવું નહિ?” ૨૨ (એ સૂઘળાં વાનાં વાપરતાંજ નાશ પામનારાં છે); — એ તો માણુસોની આજ્ઞા તથા શિક્ષણ પ્રમાણે છે. ૨૩ એવી વાતોમાં તો સ્વેચ્છિત સેવા તથા નમ્રતા તથા શરીરના સ્વદમન કરીને જ્ઞાનનું નામ છે ખરૂં, પરંતુ દેહની તૃપ્તિને [અટકાવવા] સારૂ તેઓ કંઇ વિસાતની નથી.

આ વિભાગમાં પ્રેરિત પહેલવહેલાં નિયમની સમાપ્તિ તથા દૂતોની થયેલી આંધીનતાને આધારે બાહ્ય ક્રિયાઓ વિષે તથા સેવાને લગતી શ્રદ્ધા વિષે બોધ કરે છે (૫૬ ૧૬-૧૮), પછી ખ્રીસ્ત સાથે ખ્રીસ્તી માણુસ જગતના સંબંધમાં મુઆ છે તે ઉપરથી વૈરાગ્યનિષેધક બોધ કરે છે (૫૬ ૨૦-૨૩).

એ માટે ખાવા કે પીવા વિષે અથવા પર્વ કે ચાંદરાત કે વિશ્રામવારની બાબતમાં કોઇ તમને અપરાધી ન ઠરાવે. વિધિરૂપી નિયમનો લેખ ખ્રીસ્તના મરણને લીધે વચમાંથી લઇ લેવામાં આવ્યો છે ૫૬ ૧૬. માટે તે લેખમાં ફરમાવેલી બાહ્ય ક્રિયાઓ જેવી વાતને આધારે ખ્રીસ્તી માણુસનો ઇન્સાફ કરી તેને દોષિત ઠરાવવાનો કોઇને હક નથી.

અહિં એવી બે વાતો વિષે વિગત આપેલી છે, એટલે ખાવા પીવા વિષે તથા દિવસ પાળવા વિષે (સરખાવો રૂમી. ૧૪). નિયમશાસ્ત્ર મુજબ શુદ્ધ તથા અશુદ્ધ ભોજન વિષે નિયમો આપેલા હતા, પણ પીવા સંબંધી કેવળ વૈરાગ્યવૃત્ત લેનારા (ગણુ. ૬; ૩) તથા યાજ્ઞકો વિષે (લેવી. ૧૦; ૯) ને વળી અશુદ્ધ વાસણમાંથી પીવા વિષે (લેવી. ૧૧; ૩૪) નિયમો આપેલા હતા. પરંતુ ઝોરસેની લોકોએ ખાવા પીવા વિષેના નિયમોમાં ઘણો વધારો કર્યો જણાય છે, - ઉદાહરણ, તેઓએ માંસ તથા દ્રાક્ષરસની મના કરી હતી (સરખાવો રૂમી. ૧૪; ૨, ૨૧. ૧ તીમો. ૪; ૩). આવી અશુદ્ધ ગણાતી વસ્તુઓ વિષે ખ્રીસ્તના બોધથી (માર્ક ૭; ૧૪-૧૯) તેમ પીતરને આપેલા દર્શનથી (પ્રે. ફ. ૧૦; ૧૧-૧૫) ખરે જ્ઞાન આપવામાં આવ્યું હતું, તેથી પાઉલ જાણતો કે દેવનું રાજ્ય ખાવા પીવામાં નથી (રૂમી. ૧૪; ૧૭). કંઈ પણ જાતે અશુદ્ધ નથી, ખરું શુદ્ધ છે (રૂમી. ૧૪; ૧૪, ૨૦), શુદ્ધને સઘળું શુદ્ધ છે (તીત. ૧; ૧૫), એવું પાઉલનું માનવું હતું. ખાવા પીવાની ક્રિયામાં ધર્મ સમાયલો નથી, માટે ફલાણું ખાવું કે ન ખાવું, ફલાણું પીવું કે ન પીવું, એકજ કોળિયો ખાવો કે પેટ ભરીને ખાવું, દિવસમાં આટલા ટંક ખાવા, ફલાણે દિવસે ઉપવાસ કરવો, - એવી આજ્ઞા પાળવા ન પાળવા ઉપર ખ્રીસ્તી માણસનો ન્યાય થવો ન જોઈએ. તેમ અમુક સમયો કે દિવસો પાળવા વિષે પણ કોઈએ વિશ્વાસીઓનો ઇન્સાફ ન કરવો. વાર્ષિક મુકરર પર્વ હોય, કે માસિક તહેવાર હોય કે સાપ્તાહિક પવિત્ર મનાતો દિવસ હોય તોપણ તે પાળવા ન પાળવા ઉપરથી ઇન્સાફ કરીને આપણને દોષિત ઠરાવવાનો કોઈને અધિકાર નથી. આ ત્રણ જાતનાં પર્વનાં નામ ૧ કાળ. ૨૩; ૩૧. ૨ કાળ. ૨; ૪; ૩૧; ૩. હઝ. ૪૫; ૧૭. હોશી. ૨; ૧૧ માં અહિંની પેઠે સાથે આવે છે. ગલા. ૪; ૧૦માં તે ઉપરાંત “વરસો” (એટલે સાપ્તાહિક વરસો) ની વાત પણ આવે છે. આ દિવસો પાળવા વિષે પાઉલે રૂમી. ૧૪; ૫, ૬માં ખુલાસો કર્યો હતો તે જોવાથી માલમ પડશે કે અમુક દિવસ પાળવા વિષે ખ્રીસ્તી મંડળીમાં છુટી છે.

અહિં “સાપ્તાહ” એટલે ચહુદી સાપ્તાહ, એમ લાગે છે. તથાપિ પ્રભુનો દિવસ જો આપણે કેવળ “સાપ્તાહ”ના જેવો ફરજિયાત ગણીને તેજ કારણથી પાળીએ તો તેનો ખરો લાભ મળશે નહિ. અઠવાડીયાને પહેલે દિવસે યોહાનની પેઠે આત્મામાં થઈને આપણે ઇશ્વરની જાહેરાત સેવા ઉપકારસ્તુતિસહિત કરવી. તે દિવસ આજ રીતે પાળવાથી આત્મિક લાભ થશે, એવા વિચારથી નહિ પણ પ્રભુની સંગત કરવાનો અમૂલ્ય પ્રસંગ આ દિવસમાં રહેલો છે એમ સમજીને તેમાં આત્મિક ભાવથી ખ્રીસ્તના લોક સાથે મળીને ઇશ્વરની સેવા કરીએ તો મહિમાવાન દર્શન થવાથી આત્મિક લાભ પામીશું, એમાં સંદેહ નથી.

કોઈ અમુક બોધક વિષે પાઉલે એપાફ્રાસથી એવું સાંભળ્યું હશે કે તે ખ્રીસ્તીઓના રિવાજોને દોષિત ઠરાવે છે, એવી સૂચના આ વાક્યમાં રહેલી સમજવી.

તે તો થનાર વાતોના પડછાયારૂપ છે, પણ શરીર ખ્રીસ્તનું છે. હેબ્રીઓને લખેલા પત્રમાં આપેલી સવિસ્તર દલીલનો ટુંકો સાર આ વાક્યમાં સમાયેલો છે, એમ કહીએ તો ચાલે. નિયમશાસ્ત્ર તથા તે.

પૃષ્ઠ ૧૭.

તળેના વિધિઓ સર્વરૂપ નથી પણ કેવળ છાયારૂપ છે. પરંતુ સર્વ વિના છાયા પડેજ નહિ, માટે નિયમશાસ્ત્રના વિધિઓમાં ખરા તત્ત્વની સૂચના રહેલી હોવી જોઈએ. સૂચાદય વેળાએ પૂર્વ દિશાથી આવનારની લાંબી છાયા કોઈ અમુક સ્થળે રહેનાર માણસને દેખાય તો પણ તેનું શરીર ન દેખાય, એમ બની શકે. જુના જમાનામાં એમજ થયું હતું. યહુદીઓના ધર્મવિધિઓ તત્ત્વરૂપ ન હતા ; તેઓ કેવળ ક્ષણિક, ઉપમા તથા છાયારૂપ હતા, પરંતુ તેથી ખરા શરીરનું આવવું સૂચવાતું હતું. પાસ્ખા પર્વનો યજ્ઞ, પ્રાયશ્ચિત્તનો દિવસ, ઇત્યાદિ. વિધિઓથી તારણોપાય વિષે અગાઉથી અત્પ્રજ્ઞાન આપવામાં આવતું, ને જેના વિષે આ સર્વ વિધિઓ સૂચના કરતા તે ખ્રીસ્ત છે. માટે જુના જમાનામાં રહેનારના સંબંધમાં ખ્રીસ્તનો જમાનો થવાનો હતો—નવા કરારની અંદર જે તારણોપાય તથા આત્મિક ધન્યતા તે થનાર વાતો કહેવાય, ને તેની પ્રતિછાયારૂપ સૂચના નિયમશાસ્ત્રની બાહ્ય ક્રિયાઓ વડે આપવામાં આવતી હતી (જુઓ હેબ્રી. ૮ ; ૫ : ૧૦ ; ૧).

હવે ખ્રીસ્તમાં બધા આશીર્વાદો વાસ્તવિક રીતે રહેલા છે ; નિયમના વિધિઓ તથા તેની ક્રિયાઓ કેવળ ક્ષણિક તથા ઉપમારૂપ છે, એમ જાણીને હાજર થયેલા તારનાર ભણી પીઠ ફેરવીને કોણ પ્રતિછાયા નિહાળે ? કોઈ એમ કરે તો વાંચનમાળામાં વર્ણવેલા કુતરાની પેડે તે ખરું તત્ત્વ મૂકીને પડછાયા મહણ કરવાને ફાંફાં મારતાં નરી મૂર્ખતા કરે છે.

નમ્રતા તથા દૂતોની સેવામાં પ્રસન્ન થઈને કોઈ તમારું ઇનામ ખોવરાવી ન નાખે. અહિં પાઉલ અખાડામાં દોડતા પહેલવાનની ઉપમા સૂચવીને લખતો હોય, એવું લાગે છે. ખ્રીસ્તી માણસની જીંદગી દોડ જેવી છે, તે પ્રેરિત વારંવાર શિખવતો (પ્રે. ફ. ૨૦ ; ૨૪. ૨ તીમો. ૪ ; ૭). દોડનારામાંના કોણને ઇનામ મળે, તેનો ચુકદો કરનાર કે ઠરાવનાર ખ્રીસ્ત છે (૨ તીમો. ૪ ; ૮), ને તે જે ઇનામ આપે છે તે અક્ષય જીવન છે (જુઓ ૧ કરી. ૯ ; ૨૪, ૨૫. ફિલિ. ૩ ; ૧૪. યાકુ. ૧ ; ૧૨. ૧ પીત. ૫ ; ૪). જે વિનાશી પાત્રોનો મુગટ અખાડામાં ઇનામ તરીકે અપાતો તેના નામ ઉપરથી અહિં આવેલાં ક્રિયાપદની વ્યુત્પત્તિ થઈ છે, પરંતુ તેના પ્રત્યય ઉપરથી તેનો અર્થ “ઇનામ ખોવરાવવું” થાય છે. દોડનારને કોઈ રોક (ગલા. ૫ ; ૭) કે એવી રીતે સમજાવે કે તે અખાડાના નિયમ તોડે તો તે રોકનારે કે અવળું સમજાવનારે ઇનામ ખોવરાવ્યું કહેવાય. કલોસ્સેના ખ્રીસ્તીઓ પોતાની આગળ મૂકેલી દોડ દોડતા ત્યારે સુદરહુ પાખંડી રોકનાર આવીને તેમને અવળું

સમજાવવા લાગ્યો, માટે આ વિશ્વાસી પહેલવાનોને એવી ચેતવણી આપવી પ્રેરિતને આવશ્યક લાગે છે કે, ઇનામ આપનારે જે નિયમ ઠરાવ્યા છે તેજ પ્રમાણે ઘોડવું ; કોઈ ખોટું સમજાવે કે રોકવાનું કરે તો ખપ્પરદાર ! એવાઓ ફાવી જાય તો ઇનામની આશા મૂકી દેવી.

જે સાધનવડે આ રોકનાર ઇનામ જોવારાવવાની કોશિશ કરે છે, તે “નમ્રતા તથા દૂતોની સેવા” છે. નમ્રતા વિદેશીઓમાં દુર્ગુણ લેખાતી પણ પાઉલ તેને ખ્રીસ્તી માણસને શોભિતો સદ્ગુણ ગણે છે (જુઓ ૩ ; ૧૨. એફ. ૪ ; ૨). તથાપિ આ વાક્યમાં તેમ પદ ૨૩ માં જે નમ્રતાની વાત આવે છે તેને કૃત્રિમ નમ્રતા સમજવી. માણસ ખારોખાર પ્રભુની હજીરમાં જવા લાયક નથી, માટે મધ્યસ્થની જરૂર છે, એ વાત સત્ય છે. પરંતુ પ્રભુ ઇસુ મધ્યસ્થ થયો છે, એ સાંભળીને જેઓ દૂતો સરખા ઉતરતા દરજ્જાના દૈવી મધ્યસ્થોની જરૂર સમજે છે તેઓ કેવળ કૃત્રિમ નમ્રતા દેખાડે છે. એવી દાંભિક નમ્રતા દેખાડવી માનવ જાતને સ્વાભાવિક છે, એમ હિન્દુ ધર્મનાં દેવદેવીઓની સેવા, તેમ પાપાવાળાથી મનાતા મધ્યસ્થી કરનાર “સંતો” ઉપરની શ્રદ્ધા જણાવે છે. નિર્ભય સુવાર્તાની વિરૂદ્ધ એવા મધ્યસ્થની અગત્ય સમજીને પાખંડીઓ સદરહુ દૂતોની સેવા કરતા હતા. અહિં વપરાયેલો “સેવા” શબ્દ “વહેમ ભરેલી સેવા” સૂચવે છે, ને આ સેવા ખરેખર વહેમી હતી. પરંતુ આવી કૃત્રિમ નમ્રતા તથા આવી વહેમ ભરેલી સેવામાં આ રોકનાર રાજી રહેતો—તેમાં જાણે હરખ કરતો, માટે તેની આ ભૂલ ભરેલી આસ્થા જોઈને કલોસ્સેના ખ્રીસ્તીઓ નિશાન ભણીની દોડ મૂકીને અન્ય દિશામાં નીકળી જાય, એવી ચિંતા પ્રેરિતના મનમાં જણાય છે.

આ વાક્યમાંની કેટલીએક વાત વિષે મતફેર છે. “ઇનામ જોવારાવવું” અર્થનો શબ્દ કેવળ વિરૂદ્ધ ચુકાદો સૂચવે છે, એવું કેટલાક દીકાકારોનું કહેવું છે. પદ ૧૬ માંની વાત મુજબ “અપરાધી ઠરાવવું” એટલેજ અહિં અર્થ સમજવો, એ તેઓનો અભિપ્રાય છે. પરંતુ “ઇનામ” અર્થનો ખાસ શબ્દ પાઉલ ૧ કરી. તથા ફિલિ. માં અખાડાની વાત સંબંધી વાપરે છે, એટલે અહિં ઉપર આપેલો અર્થ સમજવો સ્વાભાવિક છે,

“પ્રસન્ન થઈને” અર્થના દૃઢ વિષે અધિક મતફેર જણાય છે. સમતિ તરજુમાં આ ગ્રીક શબ્દ અહિં આપેલો અર્થમાં વપરાય છે, એ નિઃસંદેહ છે. (જુઓ ૧ રામ. ૧૮ ; ૨૨. ૧ રા. ૧૦ ; ૯. ઇત્યા.). પરંતુ આ અર્થ હેબ્રી રૂઢી મુજબ થાય છે. ઘણા દીકાકારો એવો વાંધો લે છે કે પાઉલ પ્રેરિતનાં લખાણમાં એવી હેબ્રી રૂઢી મુજબની વાત મળતીજ નથી. એક દીકાકાર “જાણી જોઈને” એ અર્થ કરે છે તે ૨ પી. ૩ ; ૫ માં જણાતા અર્થને મળતો છે, પરંતુ આ ખોધકો જાણી જોઈને કલોસ્સીઓનું ઇનામ જોવારાવવાનું ધારતા ન હશે, પણ અમારો મત ખરો છે ને તે પ્રમાણે ઇનામ પામવાનો વધતો સંભવ થશે, એવી તેમના મનની ધારણા હશે, એવું દીસે છે. “સ્વેચ્છાથી” એ અર્થ પણ કરવામાં આવે છે પણ તે જોઈએ તેમ બંધ ખેસતો લાગતો નથી. જે અસલ વાતમાં શબ્દ ફેર ન થયો હોય તો આપેલો તરજુમો સહુથી સફારણ જણાય છે. પરંતુ નિર્વિવાદિત અર્થ કરવો દુર્લભ છે. અક્ષર ફેર થયેલો સમજીએ તો “સ્વેચ્છિત નમ્રતા” અર્થ થાય તે પદ ૨૩ માં આવેલી

“સ્વેચ્છિત સેવા” ને મળતો આવે, માટે હસ્તલેખોમાં જીવ અક્ષર ફેર થયો હશે, એવો ઠા. હાઈનો અભિપ્રાય થયો હતો.

તેણે જે જોયું તે પ્રર આધાર રાખીને... (અનુરાતી નવા કરાસ્માં, “જે જોયાં નથી” તરજુમો છે, પરંતુ હસ્તલેખના પુરાવા ઉપરથી “નથી” શબ્દ કાઢવો ઉચિત લાગે છે). અહિં ધણું કરીને દર્શનોની સૂચના રહેલી છે. આ દેશના ધણા યોગીઓ ઠરાવેલી ક્રિયાઓ કરીને ઇશ્વરનું દર્શન જોવાથી જ્ઞાન પામ્યાનો દાવો કરે છે તેમ આ પાખંડીઓ પોતાને થયલાં દર્શનો વિષે વડાધ કરતા હશે. એવાં દર્શનમાં જોયેલી ખિના પર આધાર રાખીને તેઓ પોતાના મતને સાબિત થયેલો સમજતા હશે, માટે અણુદીઠ પરના વિશ્વાસનો ત્યાગ કરીને તેઓ દૃશ્ય પર ટેકો રાખતા, એમ કહેવાય.

અહિં પણ હસ્તલેખોમાં અક્ષર ફેર થયેલો હશે એવું કેટલાક ભાષાશાસ્ત્રીઓનું માનવું છે. થોડો ફેર કરીએ તો “વાયુરૂપી અવકાશમાં પગલાં ભરીને” એવો અર્થ થાય છે. આ અર્થ મુજબ આ બોધકના મતને કંઈ ખરો આધાર નથી. તે કેવળ શેખરવલ્લીની પેઠે નિરાધાર મનકલ્પિત મિથ્યા વાતોને માનનારો છે, એવી સૂચના થાય છે.

તે પોતાના દૈહિક મનના કારણથી અમથો ડુલાઈ જાય છે. આ બોધકની નમ્રતા કેવા પ્રકારની હતી તે અહિં જણાય છે. પોતાના “જ્ઞાન” વિષે તે ડુલાઈ જતો (સરખાવો ૧ કરી. ૮ ; ૧. ને તેની સાથે ૧ કરી. ૧૩ ; ૪ ને મુકાબલો કરો), પરંતુ તે ડુલાસ અકારણ હતી. તે પોતાને જ્ઞાની કે શ્રેષ્ઠ જાણે એવું તેનામાં કશું ન હતું; તે પોતાના “મન” વિષે વડાધ કરતો હશે પરંતુ તે મન દેહને આધીન રહેતું, માટે તેના વિચાર દૈહિકજ કહેવાય, એવું પ્રેરિત જણાવે છે (સરખાવો પ્રક. ૨ ; ૨૪). “મન” આત્માને તાબે થાય તો તે દેહની વિરૂદ્ધ લડે છે (૩મી. ૭ ; ૨૩, ૨૫) પણ તે દેહને વશ થયેલું હોય તો તેની પ્રવૃત્તિઓ આત્મિક વાતની વિરૂદ્ધ છે (૩મી. ૮ ; ૭. ૧ તીમ. ૬ ; ૫. તીત. ૧ ; ૧૫). આ બોધકોના મનનું નવીનકરણ થયું ન હતું (૩મી. ૧૨ ; ૨) તેથીજ ખ્રીસ્તની વાત કોરે મૂકીને તેઓ ડુલાવનારું મિથ્યા જ્ઞાન પસંદ કરતા.

ને શિરને વળગી રહેતો નથી, કે જેનાથી આખું શરીર, સાંધાઓ તથા સ્નાયુઓને આસરે [કૌવત] પામીને તથા જોડાઈને, ઢવની વૃદ્ધિથી વધે છે. (સરખાવો એફ. ૪ ; ૧૫, ૧૬).

પદ ૧૯.

ખ્રીસ્ત જે શિર તેની સાથે નિકટના સંબંધમાં રહેવાથીજ શરીરરૂપી મંડળીના દરેક સભાસદને આત્મિક જીવનને લગતાં બધાં વાનાં મળે છે. શિર સાથે જે કોઈ અવયવનો ગાઢ સંબંધ ન હોય તે અવ્યળ તથા નિર્જીવ થશેજ. આ બોધક ધારતો હશે કે દર્શન તથા મનની બુદ્ધિવડે હું વિશેષ જ્ઞાન પામ્યો છું. પરંતુ ખરી વાત એ છે કે તેનો ખ્રીસ્ત સાથેનો સંબંધ તુટ્યો છે તેથી તેનામાં આત્મિક જીવન નથી. “વળગી રહેવું” અર્થનો શબ્દ નવા કરારમાં ઠેકાણે

ઠેકાણે આવે છે. “પાળવું” (માર્ક ૭ ; ૩, ૪, ૮), “બંધાવું” ( પ્રે. ફ. ૨ ; ૨૪), “પકડી રાખવું” ( પ્રે. ફ. ૩ ; ૧૧. ૨ થેસ્સા. ૨ ; ૧૫. પ્રક. ૭ ; ૧), “ધરી રાખવું” કે “જાલી રાખવું” (પ્રક. ૨ ; ૧૩, ૧૪, ૨૫ : ૩ ; ૧૧) એવા વિવિધ તરજીબા ઉપરથી તેનો અર્થ સમજાશે. પકડેલી બિનાથી કોઈ પણ રીતે જીવું ન થવાય, એમ જોરથી વળગવું, એ અર્થ સૂચવાય છે. દરેક ખ્રીસ્તીએ તારનાર સાથે જોડાઈને તેનામાં રહેવાને માટે હમેશ કોશિશ કરવી, કેમકે તે જીવનનો ઝરો છે, ને કેવળ તેનાથીજ આત્મિક જ્ઞાન તથા બળ મળે છે. જેઓ ખ્રીસ્ત સાથેના સંબંધ નથી રાખતા તેઓ શરીરના અવયવ નથી માટે તેમની સાથે આપણી સંગત નથી (૧ થોહા. ૧ ; ૩).

શરીરની અંદર વિવિધ સાંધાઓ, સ્નાયુઓ, રંગો, નસો, જ્ઞાનતંતુઓ વિગેરે છે, તે સર્વજ્વડે શરીરના અવયવો એક બીજા સાથે તથા શિર સાથેના સંબંધમાં રહે છે. એફે. ૪ ; ૧૬ માં અવયવોના માહોમાંહેના સંબંધ વિષે ખાસ સૂચના કરેલી છે, ને અહિં શિર સાથેના સંબંધની અગત્ય પર વિશેષ ભાર મૂકેલો છે, એમ સાધારણે મનાય છે, તે બન્ને પત્રોનાં ખાસ લક્ષણો મુજબ છે. એફેસીઓના પત્રમાં મુખ્ય વિષય અંકુષ છે. ક્લોસ્સીઓના પત્રમાં શિરપતિની ઉત્તમતા વિષેનો બોધ સુવિશેષ છે. બન્ને વાત જરૂરની છે. ખ્રીસ્ત સાથેના સંબંધથીજ આપણી આત્મિક અગત્ય પ્રમાણે આપણને મળે છે, ને ખ્રીસ્ત સાથે જોડાયલા હોઈએ તો ખ્રીસ્તના શરીરના અવયવો તરીકે એક બીજાની સંગતમાં રહેવાય. આ ક્લોસ્સેમાં આવેલો બોધક વિશ્વાસરૂપી સંબંધ વડે ખ્રીસ્તને જાલી રાખતો ન હતો તેથી તે મંડગીરૂપી શરીરમાં ભિન્નતા થવાનું કારણ થઈ પડશે, એવો સંભવ હતો.

શિર સાથેના સંબંધથી શરીરમાં કાવત રહે છે તે અર્વાચીન વૈદક વિદ્યા પ્રમાણે છે, તેમ મગજમાંથી નીકળતા જ્ઞાનતંતુઓ વડે શરીરના જીવ જીવ અવયવોની ખરી એકતા થાય છે તે પણ સુવિદિત છે. પરંતુ પાઉલ લુકની સલાહ લઈને પોતાના વખતના વૈદક શાસ્ત્ર મુજબ લખતો હશે, માટે જ્ઞાનતંતુઓની વાત અહિં આવેલી નથી. પ્રેરિત ધારતો ન હતો એવી રીતે તેની આપેલી ઉપમા સકારણજનક હરી ચુકી છે !

“દેવની વૃદ્ધિ”નો અર્થ વિવિધ રીતે કરાય છે, પરંતુ દરેક અર્થમાં યોગ્યતા જણાય છે. “દેવ માગે છે એવી વૃદ્ધિ,” “દેવના કર્યાથી થયેલી વૃદ્ધિ,” “દેવની સંગતમાં રહેવાથી થયેલી વૃદ્ધિ,” એવા દરેક અર્થમાં સુબોધ રહેલો છે. દેવપુત્ર ઇસુ ખ્રીસ્તમાં રહેવાથી દેવના પરાક્રમનો અનુભવ કરીએ છીએ ત્યારે દેવને પસંદ પડતી રીતે આત્મિકપણામાં વધીએ છીએ, એ નિઃસંશય છે. માણસની કલ્પેલી વાત પસંદ કરીને કે પોતાની બુદ્ધિ પર આધાર રાખીને જ્યારે ખ્રીસ્તને છોડીએ છીએ ત્યારે આપણું આત્મિક જીવન ક્ષય પામે છે. જે કદી એવું લાગે કે ખ્રીસ્તથી અલગ રહીને ફક્ત વિદ્વાન માર્મિક વિષયોના સંબંધમાં ઘણાજ જ્ઞાની

થયો છે તો યાદ રાખવું કે જલંદર જેવા રોગથી શરીર વિશેષ વધે છે તથાપિ એ આરોગ્યયુક્ત વૃદ્ધિ નથી,—કુલાવોજ છે, ને એજ કુલાવો મોતકારક દરંની નિશાણી છે. ત્યારે તો “દેવની વૃદ્ધિ” પામવા માટે દેવપુત્રની સંગતમાં નિત્ય રહેવાને નિરંતર પ્રયત્ન કરવો.

જે તમે ખ્રીસ્તની સાથે જગતનાં મૂળતત્ત્વો સંબંધી મુઆ છો તો જાણે જગતમાં જીવતા હો તેમ વિધિઓને આધીન કેમ થાઓ છો?

૫૬ ૨૦. ૫૬ ૧૧, ૧૨ માં પાઉલે બતાવ્યું હતું કે બાપ્તિસ્મા ખ્રીસ્ત સાથે પામેલા મરણ તથા ઉત્થાનની ઉપમારૂપ છે. અહિં

એવો ખુલાસો કરે છે કે એ ખ્રીસ્ત સાથેનું મરણ જગતનાં મૂળતત્ત્વો સાથેનો સંબંધ તોડી નાખનારું હતું. ખ્રીસ્ત સાથે મુઆ એટલે આવાં મૂળતત્ત્વોની સત્તા તળેથી છુટીજ ગયા. જે બાહ્ય ક્રિયાઓ તથા દૈહિક વાત સંબંધીના વિધિઓ વિષે હાલ ક્લોરસેમાં બોધ આપવામાં આવતો તે જગતનાં મૂળતત્ત્વો કહેવાય છે (જુઓ ૫૬ ૮). તેમાં આત્મિકપણું નથી તેમ જાંડું જ્ઞાન પણ નથી,—માત્ર દૈહિક છોકરવાદ જેવી વાત છે, માટે ફરીથી તેવી વાતોને આધીન થવું નહિ.

જુદે જુદે ઠેકાણે પાઉલ ખ્રીસ્ત સાથેના મરણની આને મળતીજ વાત કરે છે. સદરહુ મરણ નિયમ સંબંધી છે (૩મી. ૭; ૬. ગલા. ૨; ૧૯), એટલે ખ્રીસ્તની સંગત કરવાથી નિયમની સત્તા તળેથી છુટી જઇએ છીએ. તે પાપ સંબંધીનું મરણ પણ છે (૩મી. ૬; ૨) કેમકે તેમાં ખ્રીસ્તે કરેલા પ્રાયશ્ચિત્ત તથા તેનામાં રહેલા પરાક્રમે લીધે પાપ સાથેનો સંબંધ તોડીએ છીએ. વળી તે પોતા સંબંધી મરણ છે એવું સૂચવાય છે (૨ કરી. ૫; ૧૫), કેમકે તારનાર સાથે જોડાયાથી સ્વાર્થનો નાશ થાય છે. તે જગતના સંબંધમાં મરણ છે (ગલા. ૬; ૧૪), તે વાત અહિં આવેલા બોધને વિશેષ મળતી આવે છે. ખ્રીસ્તની સંગતમાં આવ્યા ત્યારે જગતનો તથા તેના અસત્યનો ત્યાગ કરીધો, એ કદી ભૂલવું નહિ.

ક્લોરસેના કેટલાક ખ્રીસ્તીઓ આ વાત ભૂલી જતા હશે, એમ લાગે છે. જાણે તેમની આત્મિક હૃદયગી હજી જગતના સંબંધમાં હોય એવી રીતે તેઓ પ્રગટ કરાતા પાખાંડી વિધિઓને આધીન થતા! ખ્રીસ્તની શાળામાં સુજ્ઞાન પામ્યા પછી તેઓ જગતી બાળવર્ગમાં બેસવા જતા! જગતના સંબંધમાં મુઆ છીએ એવી કપૂલાત આપ્યા પછી તેઓ જગતના નાશકારક જીવનના ફરીથી ભાગીદાર થવા માંડતા! તેમની હૃદયગી આકાશી જોઇતી હતી (૩; ૩) તે ભૌમિક થઇ જશે, એવો સંભવ રહેતો! જે આવી ભૂલ આજેજ આપણી દૃષ્ટિ આગળ યુજરાતમાં ન થતી હોય તો ક્લોરસીઓ વિષે એવું માનવામાં ન આવે. પરંતુ પતિત માણસ પ્રકાશ જોઇને પણ અંધારાને પસંદ કરે છે, આત્મિક વાતનું જ્ઞાન પામ્યા પછી દૈહિક જીવનવૃત્તિ ભણી ફરે છે, એ અનુભવસિદ્ધ વાત છે. માટે દરેક વાંચનારને સારૂ આમાં ઐગત્યની ચેતવણી રહેલી છે.

કેટલાએકનો મત એવો છે કે જગતનાં મૂળતત્ત્વો એટલે દૂતો (જુઓ ૫૬ ૮ નો ખુલાસો), તે મતને આ વાક્યથી કંઈ ટેકો મળતો નથી. વિધિઓ તથા ખાવા પીવા વિષેના મનાઇ હુકમો સંબંધીની વાત અહિં કરવામાં આવે છે, માટે એવી વાતો “જગતનાં મૂળતત્ત્વો” બેખાતી સૂચવાય છે.

[જેમકે] “હાથ લગાડવો નહિ, ચાખવું નહિ, અડકવું નહિ.” જે વિધિઓને આધીન થવાનો સંભવ હતો તેના આ દાખલાઓ છે. પાખંડી બોધક ખાવા પીવા વિષે એવી મનાઓ કરતાં એ પાળવાથી શુદ્ધતા છે એમ સમજાવતો હશે. “ફલાણી વસ્તુ અશુદ્ધ છે માટે તેને હાથ ન લગાડવો; હાથમાં લઇએ તો અભડાવાય, ચાખીએ તો વટલી જવાય, હા, આંગળીને ટેરવે અડીએ તો નહાવું પડે” એવું શિક્ષણ આ દેશમાં સાધારણે અપાય છે, પરંતુ આવી વાતથી મેળવેલી બાહ્ય “શુદ્ધિ” સાથે મનની કેટલી બધી મલીનતા રહી શકે, એનો અનુભવ કર્યા વગર યુજરાતમાં રહેવાતું નથી. આવું વહેમરૂપી ભૂત ખ્રીસ્તે કાઢ્યું હોય તો તેને સારૂ મનમાં પાછું આવવાનો રસ્તો ન રહે માટે સાવધાની રાખવાની જરૂર છે.

મુસાના નિયમશાસ્ત્રમાં ન આવેલી મનાઓ આ બોધક કરતો જણાય છે. એસ્સીની પંથના યહુદીઓ નિયમશાસ્ત્રના વિધિઓ ઉપરાંત ઘણા ખાસ વિધિઓ પાળતા એની આ પાખંડી મતમાં અસર જણાય છે, એવું ઘણા વિદ્વાનોનું માનવું છે, પરંતુ એ અભિપ્રાય સકારણુ દીસતો નથી (જુઓ પ્રસ્તાવના પૃષ્ઠ ૮, ૯).

° (એ સઘળાં વાનાં વાપરતાંજ નાશ પામનારાં છે). ઉપર આપેલી મનાઓ નિરાધાર છે, એવું સાબિત કરનારાં પાઉલ ત્રણ પ્રમાણુ રજુ કરે છે. આ વાક્યમાં એવાં બે પ્રમાણુ સમાયલાં છે, ને ૫૬ ૨૩ માં ૫૬ ૨૨. ત્રીજું પ્રમાણુ આવે છે. પહેલું પ્રમાણુ આ છે કે આવી મનાઓ આવશ્યક નથી. તેઓ આત્મિક વાત વિષે કે આત્મિક અસર કરનારાં વાનાં વિષે નથી. જે પદાર્થોના સંબંધમાં આવી મનાઓ અપાય છે તે નાશવંત છે. ખાવા પીવામાં અશુદ્ધતા છે, એવું સમજનારાઓએ વિચાર કરવો જોઈએ કે તારનારના બોધ મુજબ (માત્થી ૧૫; ૧૭. માર્ક ૭; ૧૬) જોરાક ખવાય છે ત્યારે તેમાં તત્ત્વભિન્નતા થવાથી તે જોરાક તરીકે નહીં થાય છે. આવા નાશવંત જડપદાર્થથી આત્માપર શુદ્ધ કે અશુદ્ધ કરનારી અસર થઇ શકે એમ માનવું કેવળ નિષ્કારણુજ છે (જુઓ ૧ કરી. ૮; ૮).

એ તો માણસોની આજ્ઞા તથા શિક્ષણુ પ્રમાણુ છે. સદરહુ મનાઓ નિરાધાર જાણવાનું બીજું કારણુ અહિં રજુ કરવામાં આવે છે. જે વિધિઓ કલોરસેમાં શિખવવામાં આવે છે તે દેવદત્ત નથી પણ માણસથી કદપી કાઢેલા છે, એવું દેખાડવાને સારૂ પાઉલ અહિં યજ્ઞા. ૨૯; ૧૩ માંની વાત ઉતારે છે. તે વાત મા. ૧૫; ૯. માર્ક ૭; ૭ માં પણ ઉતારેલી છે, માટે આ વાક્ય



લખતાં પ્રેરિત શુદ્ધતા વિષે પ્રભુ ઇસુએ કરેલો બોધ મનમાં રાખતો જણાય છે. માથુસ બાહ્ય વાતમાં શુદ્ધતાની નિશાણીઓ શોધે છે, પરંતુ ઇશ્વર અંતઃકરણની ખરી શુદ્ધતા માગે છે એ હમેશા યાદ રાખવું ( ૧ શમૂ. ૧૬; ૭ ).

એવી વાતોમાં તો સ્વેચ્છિત સેવા તથા નમ્રતા તથા શરીરના સ્વદમન કરીને જ્ઞાનનું નામ છે ખરૂં, પરંતુ દેહની તૃપ્તિને [ અટકાવવા ]

સારૂં તેઓ કંઈ વિસાતની નથી. પાખંડી મતના

પદ ૨૩.

વિધિઓ વિરૂદ્ધ ત્રીજું કારણ આ વાક્યમાં સમાયલું છે.

એના જેવા શિક્ષણમાં જ્ઞાન છે એમ સાધારણે મનાતું તથા કહેવાતું હશે, પરંતુ તેમાં કંઈજ સુજ્ઞાન નથી, તેથી સદરહુ વિધિઓ દેહના વિષયોને વશ કરવા સારૂં છેક નિરૂપયોગી છે. માટે આવું શિક્ષણ આવશ્યક નથી, દેવદત્ત નથી, ઉપયોગી નથી, એમ ખતાવીને પાઉલ વિધિ વિષેના આ ફેલાતા મતનું ખંડન કરે છે.

પાખંડી મતમાં જ્ઞાન છે એમ ઉપરઉપરથી જોનારને લાગતું એનાં ત્રણ કારણ જણાય છે. ( ૧ ) પાખંડીઓ ઇશ્વરની ખતાવેલી ભક્તિની રીતો તજીને પોતાના મનકલ્પિત દૂતોની સેવા પોતાની ઠરાવેલી રીતિઓ મુજબ કરતા જતા તેથી અમને આ “ ફિલસુફી ” નું ખાસ નવું જ્ઞાન પ્રાપ્ત થયું છે, એવો દાવો કરતા. ખુદ ઇશ્વરની શુદ્ધ સેવા મૂકી દઇને લોકો મનકલ્પિત રીતિઓ મુજબ સેવા કરવા લાગે છે ત્યારે એની કંઈ વિશેષ પ્રખ્યાતી થાય છે, એવા અનેક દાખલાઓ બન્યા છે. પરંતુ એવી સેવા “ સ્વેચ્છિત ” હોવાથી ઇશ્વરને પસંદ પડતી નથી, તેમ ઇશ્વરની આપેલી આજ્ઞાનુસાર નથી. ( ૨ ) પદ ૧૮ માં સૂચવેલી દર્શિનિક “ નમ્રતા ” ને લીધે પણ આ મતવાળા “ જ્ઞાનીઓ ” ક્ષેપાતા. અમે બારેબાર પ્રભુની સન્નિધિ પ્રવેશ કરવા નાલાયક હોવાથી મધ્યસ્થી કરનારા દૂતો વડે પોતાની વિનંતીઓ પહોંચાડીએ છીએ, એવો ડોળ ખતાવીને આ બોધક લોકનાં મન હરી લઇને પોતાને વિદ્વાન કહેવડાવતો. પરંતુ જ્યારે ઇશ્વરે પ્રગટ કર્યું હતું કે ખ્રીસ્ત ઇસુ સિવાય બીજો મધ્યસ્થ છેજ નહિ, ત્યારે પોતાને માટે અન્ય મધ્યસ્થો કલ્પી કાઢવામાં જ્ઞાનભરેલી નમ્રતા તો નહિ, પણ અજ્ઞાનયુક્ત અહંકાર દેખાતો. ( ૩ ) વળી ખાવા પીવા ઇત્યાદિ ના સંબંધમાં વૈરાગી જેવા થઇને પાખંડીઓ દેહદમન કરતા તેથી જ્ઞાનીઓ તરીકે તેઓ માન પામતા. આ દેશમાં ધણા દેહકષ્ટ કરનારા “ પવિત્ર ” મનાય છે, ધણા યોગીઓ જ્ઞાની ક્ષેપાય છે, તેમ ક્લોરસેમાં આ બોધકો દેહદમનના કારણથી જ્ઞાની ગણાતા. પરંતુ આવું જ્ઞાન અંધકારરૂપ છે એનો આપણે કંઈ ઝોછો અનુભવ થયો નથી.

આવું જ્ઞાન કેવળ નામનુંજ છે, સત્ય જ્ઞાન નથી, એ આથી સાબિત થાય છે કે તે વડે દેહના વિષયો નાશ પામતા નથી. કેવળ ખ્રીસ્તની સંગત કરવાથી તથા ખ્રીસ્તના આત્માએ દોરાવાથી દૈહિક વિષયો નિરર્થક થાય છે ( ૩મી. ૬; ૬. ગલા. ૫; ૧૬, ૨૪ ). જેઓ મનકલ્પિત સેવા કરે છે તેઓ ઇશ્વરની સેવા

ભૂલી જાય છે, જેઓ ખારોખાર પ્રભુ પાસે નથી આવતા તેઓ પ્રભુથી દૂર જ રહે છે, જેઓ માત્ર પોતાના પ્રયત્નથી દેહદમન કરવા માગે છે તેઓ દેહને આધીન થાય છે, એ અનુભવસિદ્ધ છે. દેહની કુવાસનાઓની તૃપ્તિ અટકાવવા સાડ ઉપર કહેલા માનવી વિધિઓ કેવળ નિરૂપયોગી છે એમ જાણીને પાપ હરાવનાર દેવપુત્રને શરણ થવું, એ માટે કે તેને આસરે દેહપર જય પામીએ (૩મી. ૭; ૨૪, ૨૫).

આ વાક્યના ઉત્તરાર્ધના અર્થ વિષે ધણોજ મતફેર છે. ઉપર જે તરજીમો આપ્યા છે તે અંગ્રેજી સુધારેલી આવૃત્તિ પ્રમાણે છે; તેને ડા. લાઈટ્ કુટ દૃઢ ટેકો આપતા. પરંતુ તેની વિરૂદ્ધ બે વાંધાઓ લેવામાં આવ્યા છે. (૧) “વિસાત” અર્થનો શબ્દ “કિમ્મત” તો નહિ પણ “માન” સૂચવે છે. (૨) કૌંસમાં આવેલો “અટકાવવા” શબ્દ રાખવો ન જોઈએ, કેમકે તે રાખવાથી “સાડ” અર્થનો અસલ શબ્દ “વિરૂદ્ધ” અર્થનો કરવામાં આવે છે, તે વિપરીત છે. આ વાંધા લેનારા એવો અર્થ કરે છે કે “એવા વિધિઓ પાળવાથી કાંઈજ માન મળતું નથી—ખરૂં જોતાં તેથી દૈહિક વિષયોની તૃપ્તિ થાય છે.” ડા. આર્ટ્સ ૫૬ ૨૦ સાથે આ વાતનો સંબંધ કરીને વચ્ચમાં આવેલાં વાક્યો કૌંસમાં આવેલાં સમજે છે, એટલે “તમે શા માટે આવા વિધિઓને આધીન થાઓ છો? તેથી કેવળ દેહની તૃપ્તિ થાય છે,” એવો અર્થ કરે છે. ડા. હાર્ટનો એવો અભિપ્રાય હતો કે આ અધ્યાયની ધણી વાત વિષે હસ્તલેખમાં ફેર થયો સંભવિત છે તેમ અહિં પણ અક્ષર ફેર થયેલો હોવો જોઈએ. ખરૂં છે કે આ વાતનો જમે તે તરજીમો થાય છે તે વિષે કંઈ પણ વાંધો લેવાય, પરંતુ ઉપર આપેલો તરજીમો સહુથી યુક્ત ધારવો સકારણ જણાય છે.

## અધ્યાય ૩ જો.

ખીજો વિભાગ. પુનરૂત્થાન પામેલા ખ્રીસ્ત સાથેના સંબંધને  
આધારે કરેલો સદાચરણને લગતો વ્યાવહારિક બોધ.  
૩; ૧—૪; ૬.

આ પત્ર ખાસ પાખંડી મતનું ખંડન કરવાને અર્થે લખેલો હતો તથાપિ તેમાં વ્યાવહારિક બોધ કરવામાં આવે છે તે ઉપરથી પાઉલના ધાર્યા પ્રમાણે ખ્રીસ્તની મંડળીમાં સુચાલની કેટલી બધી જરૂર છે તે માલમ પડે છે. પાખંડી મતથી મંડળીમાં ઘણુંજ નુકસાન થાય છે એ વાત ખરી, પરંતુ કુચાલથી ઉપજતું નુકસાન તે કરતાં અધિક છે, એ નિર્વિવાદ છે. સદાચરણ વિષે ખામી ન હોય તો પાખંડી મતનો ઝાઝો પગપેસારો થવાનો સંભવ ન રહે. ખ્રીસ્તની સંગતમાં જીંદગી કાઢનારો વિશ્વાસી સત્યમાં રિયર રહેનાર ઠરશેજ, પરંતુ એ સંગત<sup>૧</sup>મૂકી જગત સાથેની સંગત કરવામાં આવે તો પાખંડી ખીજને સારૂ અનુકૂળ બોંય તૈયાર થઈ કહેવાય.

(અ) પવિત્ર જીવનવૃત્તિ રાખવી, એવી ખ્રીસ્તના જીવનના ભાગીદારને શિર રહેલી ફરજ. ૩; ૧-૧૭.

આ ભાગના ત્રણ પેટાભાગ કરાય એમ છે, તે નીચે મુજબ:—

(ક) ખ્રીસ્ત સાથે ઉઠાડાઈને દૈહિક ભાવ તો નહિ પણ આત્મિક ભાવ રાખવો જોઈએ. ૫૬ ૧-૪.

(ખ) દૈહિક જીવનવૃત્તિ તજી દઈને નવી જીવનવૃત્તિ ગ્રહણ કરવી જોઈએ. ૫૬ ૫-૧૧.

(ગ) નવી જીવનવૃત્તિની વિગત. ૫૬ ૧૨-૧૭.

<sup>૧</sup> એ માટે જો તમે ખ્રીસ્તની સાથે ઉઠાડાયા હતા તો જ્યાં ખ્રીસ્ત, દેવને જમણે બિરાજેલો, છે [ત્યાંનાં એટલે] ઉપરનાં વાનાં શોધો. <sup>૨</sup> ઉપરનાં વાનાં પર મન લગાડો, પૃથ્વી પરનાં વાનાં પર નહિ. <sup>૩</sup> કેમકે તમે મુખ્યા હતા ને તમારું જીવન ખ્રીસ્તની સાથે દેવમાં ગુપ્ત રખાયલું છે. <sup>૪</sup> ખ્રીસ્ત જે આપણું જીવન [છે] તે જ્યારે પ્રગટ થશે ત્યારે તમે પણ તેની સાથે મહિમામાં પ્રગટ થશો.

<sup>૫</sup> એ માટે પૃથ્વી પરના અવયવો, [એટલે] વ્યભિચાર, અશુદ્ધતા,<sup>\*</sup> વિષયીપણું, દુર્વાસના તથા લોભ, જે મૂર્તિભક્તિ [સમાન] છે, તે [સર્વ]

ને મારી નાખો. <sup>૧</sup> એ [કામો] ને લીધે આજ્ઞાભંગનના દીકરાઓ પર દેવનો કોપ આવે છે. <sup>૭</sup> તેમાં તમે પણ અગાઉ ચાલતા હતા, [એન્ટલે] તમે તેમાં જીવતા ત્યારે. <sup>૮</sup> પણ હાલ તે સઘળું તમે પણ તજી દો, [વળી] રીસ, ક્રોધ, ખુબસ, નિંદા [તથા] તમારા મુખમાંથી [નીકળતી] ગાળ [તજો]. <sup>૯</sup> એક બીજા પ્રત્યે જીકું ન બોલો [કેમકે] તમે જીનું માણસપણું તેનાં કૃત્યો સુદ્ધાં ઉતારી મૂક્યું છે, <sup>૧૦</sup> ને જે નવું [માણસપણું] તેના સજ્જનારની પ્રતિમા પ્રમાણે જ્ઞાનને અર્થે નવું કરાતું જાય છે તે તમે પહેર્યું છે. <sup>૧૧</sup> તેમાં હેલેની ને ચહુદી, સુનત [પામેલો] ને બેસુનત, બારબારી, સ્કુથી, દાસ, સ્વતંત્ર, એવો [ભેદ] હોતોજ નથી, પણ ખ્રીસ્ત સર્વ તથા સર્વમાં છે.

<sup>૧૨</sup> એ માટે દેવના પસંદ કરેલા, પવિત્રો તથા વહાલાઓ [તરીકે] તમે દયાળુ હૃદય, પરોપકાર, નમ્રતા, વિનય [તથા] સહન-શીલતા પહેરો. <sup>૧૩</sup> એક બીજાનું ખમનારા તથા અન્યોન્ય માફ કરનારા થાઓ, (જો કોઈને કોઈ પર ફરિયાદ હોય તો);—પ્રભુએ તમને માફી બક્ષી તેમ તમે પણ [કરો]. <sup>૧૪</sup> તે સઘળાં ઉપર પ્રીતિ જે સંપૂર્ણતાનું બંધન છે [તે પહેરો]. <sup>૧૫</sup> વળી ખ્રીસ્તની શાંતિ કે જે [પામેલા] સાફ તમે એક શરીરમાં તેડાયલા પણ હતા તે તમારાં હૃદયોમાં પ્રમુખપણું કરે, ને ઉપકારસ્તુતિ કરનારા થાઓ. <sup>૧૬</sup> ખ્રીસ્તની વાત સર્વ [પ્રકારની] સુબુદ્ધિએ તમારામાં પુષ્કળતાથી રહે; ગીતો, ભજનો તથા આત્મિક ગાયનોએ કરીને એક બીજાને શિખવો તથા એતવો, અને કૃપાસહિત તમારાં હૃદયોમાં દેવ પ્રત્યે ગાઓ. <sup>૧૭</sup> વળી વાતમાં કે કામમાં તમે જે કંઈ કરો તે સર્વ પ્રભુ ઇસુને નામે [કરો], ને [એમ] તેને આસરે દેવ બાપની ઉપકારસ્તુતિ કરો.

. આ અધ્યાયનાં પહેલાં ચાર વાક્યોમાં પાઉલ કલોસ્સી ખ્રીસ્તીઓને યાદ દેવડાવે છે કે તમે બાપ્તિસ્મામાં ખ્રીસ્ત પરનો વિશ્વાસ કબૂલ કરીને ત્યારે જગત સંબંધી ખ્રીસ્ત સાથે મુઆ હતા, કેવળ એમ નહિ પણ દેવના સંબંધમાં ખ્રીસ્ત સાથે ઉઠાડાયા. તેથી હવે તમારું ખરું જીવન આ જગતમાં નથી પણ ખ્રીસ્ત સાથે આકાશી જીવસ્થાનોમાં હોવાથી તમારે ત્યાંનાં વાનાં શોધવાં, ને ત્યાંની વાતોમાં મન પરોવવાં. તમારું માંહેનું આત્મિક જીવન દેવમાં ખ્રીસ્ત સાથે છે (હા, ઓક્ત પોતે છે) માટે તે આ જગતના લોકથી યુદ્ધ રખાયલું કહેવાય, પરંતુ ખ્રીસ્ત મહિમામાં પ્રગટ થશે ત્યારે ખ્રીસ્તના લોકો તેની સાથે પ્રગટરૂપે દેખાશે.

એ માટે જે તમે ખ્રીસ્તની સાથે ઉઠાડાયા હતા તો જ્યાં ખ્રીસ્ત, દેવને જમણે બિરાજેલો, છે [ત્યાંનાં એટલે] ઉપરનાં વાનાં શોધાં.

પદ ૧.

આપ્તિસ્નામાં ખ્રીસ્તની સાથે દટાવાની તથા ઉત્થાન પામવાની વાત ૨ ; ૧૨ માં કરેલી હતી. ત્યાર પછી ૨ ; ૨૦ માં ખ્રીસ્ત સાથે મુઆની વાત ઉપરથી પ્રેરિતે બતાવી આપ્યું હતું કે હવે જગતનાં મૂળતત્ત્વો સાથે કંઈ સંબંધ રાખવો નહિ. આ વાક્યમાં ખ્રીસ્તની સાથે ઉઠાડાયાની વાત ફરીથી ઠાઠીને પાઉલ તેને આધારે નવી જીવનવૃત્તિ વિષે બોધ કરે છે. પાખંડી મતનું ખંડન કરનારા પ્રકરણ સાથે આ બોધનો ગાઢ સંબંધ સૂચવાય છે. તે મત મુજબ જગતનાં મૂળતત્ત્વોને લગતી વાત પર વિશેષ ભાર મૂકવામાં આવતો, પરંતુ એવી વાત સાથે ખ્રીસ્તી માણસના નવા જીવનનો સંબંધ નથી, એમ બતાવીને પાઉલ અહિં ઉત્થાન પામેલા ખ્રીસ્તની સંગતમાંની નવી જીવનવૃત્તિની હકીકત આપતાં આત્મિક વાતો પર ધ્યાન આપવાનો બોધ કરે છે.

ખ્રીસ્ત સાથે કલોસ્સી ખ્રીસ્તીઓનું આત્મિક ઉત્થાન થયું તે વિષે પાઉલ અહિં શંકા બતાવે છે, એમ સમજવું નહિ. “તમે જે ખ્રીસ્ત પર ખરો વિશ્વાસ રાખીને આપ્તિસ્ના પામ્યા તો તે વખતે તમને ઉઠાડવામાં આવ્યા, માટે હવે તે આત્મિક ઉત્થાનને લીધે તમારે શિર નવી રીતે ચાલવાની ફરજ રહેલી છે,” એવી તે સૂચના કરે છે. જીની જીવનવૃત્તિ આ જગતની રીતોને અનુસરતી હતી; તેમાં જે વાનાં શોધવામાં આવતાં તે દૃશ્ય, ક્ષણિક તેમજ દૈહિક હતાં. પરંતુ એ જીની જીવનવૃત્તિ સાથેનો સંબંધ તુટ્યો છે માટે ખ્રીસ્તના આત્મિક જીવનના ભાગીદાર થયલાઓએ અદૃશ્ય, સાર્વકાળિક, આત્મિક વાનાંની પાછળ લાગવું. હાલ જગત સાથે તો નહિ, પણ ખ્રીસ્ત સાથે આપણી સંગત છે, માટે ખ્રીસ્ત જ્યાં છે—જ્યાં તે ઇશ્વર પિતાને જમણે હાથે માન તથા અધિકાર સહિત બિરાજ-માન થયેલો છે—ત્યાંનાં વાનાં શોધવાં, એ નવા જીવનને શોભિતું તથા આવશ્યક છે. ખ્રીસ્ત સ્વર્ગીય ઊચ્ચસ્થાનોમાં બિરાજેલો છે (એફે. ૧ ; ૨૧), એટલુંજ નહિ પણ ખ્રીસ્તના લોકોને તેની સાથે ત્યાં બેસાડવામાં આવ્યા છે (એફે. ૨ ; ૬. સરખાવો પ્રક. ૩ ; ૨૧), માટે સ્વર્ગ તે આપણો સ્વદેશ (હેબ્રી. ૧૧ ; ૧૪-૧૬), ઉપરનું યજ્ઞશાલેમ તે આપણું વતન છે (ગત્તા. ૪ ; ૨૬. ફિલિ. ૩ ; ૨૦), તેથી ત્યાંનું આકાશી દ્રવ્ય પ્રાપ્ત કરવાને આપણે મહેનત કરવી (માત્થી ૬ ; ૨૦).

ઉપરનાં વાનાં પર મન લગાડો, પૃથ્વી પરનાં વાનાં પર નહિ. ખ્રીસ્તી થયા પહેલાં આ વિદેશીઓનાં મનની સઘળી ઇચ્છાઓ જગતની વાતો તરફ દોડી જતી; તેઓ સંસારી ચિત્ત રાખતાં (ફિલિ. ૩ ; ૧૯), સંસારી લાભ તથા દૈહિક સુખ પ્રાપ્ત કરવા સાડ પોતાના મનોબળનો નિરંતર ઉપયોગ કરતા. પરંતુ હાલ તેઓ ખ્રીસ્તના આકાશી જીવનના ભાગીદાર થયા, માટે એવી જીની વાત તો નહિ પણ સ્વર્ગીય વાત તરફ

પદ ૨.

વિચારો દોડાવવા. આત્મિક વાનાંમાં મન પરોવીને, તે વિષે મનોબળનો ઉપયોગ કરીને, તેનીજ અભિલાષા રાખીને, સર્વ મનોવૃત્તિઓ આકાશી વાનાંના સંબંધમાં રોકાવવી જોઈએ, એવો પ્રેરિતનો બોધ છે (સરખાવો. રૂમી. ૮ ; ૫). પૃથ્વી પર રહીએ ત્યાં સુધી પૃથ્વી પરની વાતોની અગત્ય પડેજ, પરંતુ એ વાતો વિષે ચિંતા રાખીને આકાશી વાનાં વિષે નિશ્ચિત રહીએ તો સંસારી કહેવાઈએ (જુઓ માત્થી ૬ ; ૧૯-૨૧). પહેલવહેલાં આકાશી વાનાં શોધવાં—તે પર વિશેષ લક્ષ આપવું—પછી બધાં જોઈતાં દૈહિક વાનાં ઇશ્વર પુરાં કરી આપશે (માત્થી ૬ ; ૩૩).

કેમકે તમે મુઆ હતા ને તમારૂં જીવન ખ્રીસ્તની સાથે દેવમાં ગુપ્ત રખાયલું છે. ૫૬૨ માં આપેલી આજ્ઞાનું કારણ અહિં જણાવવામાં આવે છે.

૫૬૩.

વિશ્વાસે કરીને ખ્રીસ્ત સાથે મુઆ (૨ ; ૧૧, ૨૦) ત્યારે જગતની સઘળી વાત સાથેનો સંબંધ તોડવામાં આવ્યો, માટે તે વાતોમાં મન પરોવવું નહિ. પરંતુ જીની જીવનવૃત્તિ વિષે મરણ પામતી વેળાએ નવું, અક્ષય તેમજ આત્મિક જીવન પ્રાપ્ત થયું, તે જીવન પૃથ્વી પરનું નથી પણ સ્વર્ગીય જીવન છે માટે હવેથી સ્વર્ગીય વાનાં સાથે સંબંધ રાખવાની ખાસ અગત્ય છે.

આ નવું જીવન “ખ્રીસ્તને આસરે દેવના સંબંધમાં” છે (રૂમી. ૬ ; ૧૧). વિશ્વાસ કરતાંમૂંજ ખ્રીસ્ત સાથેનો સંબંધ જોડાય છે, પણ ખ્રીસ્ત આપની ગોદમાં રહે છે (યોહા. ૧ ; ૧૮) માટે ખ્રીસ્તની સંગતમાં રહીને આપણે દેવમાંનું મહિમાવાન તથા પવિત્ર જીવન પામીએ છીએ. તે જીવન ખુદ ખ્રીસ્ત છે (૫૬૪) તેથી જગત ખ્રીસ્તને દેખી શકતું નથી (યોહા. ૧૪ ; ૧૭-૧૯), તેમ જગતથી આપણું નવું જીવન દંકાયલું છે. આપણામાં નવું જીવન છે એ આપણાં કામથી સાબિત થાય છે (મા. ૭ ; ૧૭), તથાપિ તે જીવનની આશીર્વાદિત વિગત, તેનાં કારણ તથા કાર્ય, તેની સરત તથા પરિણામ, તેના વિગ્રહો તથા જય, તેની માગણીઓ તથા તેની ધન્યતા, તે સઘળું અત્યારે દેવમાં ગુપ્ત રખાય છે માટે તે વિષે જગતના લોકોને સમજણ પડતી નથી (૧ કરી. ૨ ; ૧૪). પરંતુ હમેશને માટે આ જીવન દેવમાં સહિસલામત રખાયલું છે એમ ક્રિયાપદના કાળથી સૂચવાય છે.

ખ્રીસ્ત, જે આપણું જીવન [છે], તે જ્યારે પ્રગટ થશે ત્યારે તમે પણ તેની સાથે મહિમામાં પ્રગટ થશો. ખ્રીસ્તની સંગતથી થતું

૫૬૪.

જીવન હાલ ગુપ્તમાં પરોક્ષ રહે છે પરંતુ તે છેવટે પ્રત્યક્ષ રીતે પ્રગટ કરાશે, એવું અહિં જણાવવામાં આવે છે. આમાં ત્રણ મોટી વાતો જાહેર થાય છે.

(૧). ખ્રીસ્ત આપણું જીવન છે. ૫૬૩ માંની વાત મુજબ આપણું જીવન ખ્રીસ્તની સાથે છે, પરંતુ તે ઉપરાંત આ ધાર્મિક જીવન છે કે તે જીવન

ખ્રીસ્ત પોતે છે. જેને ખ્રીસ્ત છે તેનેજ જીવન છે (૧ યોહા. ૫ ; ૧૨). ખ્રીસ્ત જીવે છે માટે તેના લોકો પણ જીવન પામનાર છે (યોહા. ૧૪ ; ૧૯). દેહમાં જે ખ્રીસ્તી માણસનું જીવવું તે ખ્રીસ્ત પરના વિશ્વાસથી છે, કેવળ એમ નહિ પણ તે ખ્રીસ્ત પોતે છે, કેમકે તેનામાં ખ્રીસ્ત જીવે છે (ગલા. ૨ ; ૨૦. ફિલિ. ૧ ; ૨૧). પ્રાયશ્ચિત્ત કરનાર તથા ઉત્થાન પામેલા ખ્રીસ્તની સંગતમાંજ આપણું આત્મિક જીવન છે માટે તે આપણું જીવન કહેવાય છે. (પ્રેરિત અહિં પદ ૧-૩ માં વપરાતા બીજા પુરૂષને બદલે પહેલા પુરૂષનું સર્વનામ લખે છે તે ધ્યાનમાં લેવા લાયક છે. 'ખ્રીસ્ત સામાન્ય રીતે તેના સર્વ લોકને અર્થે જીવનરૂપ છે. સરખાવો ૨ ; ૧૩).

(૨). ખ્રીસ્ત હાલ અદૃશ્ય છે—કેવળ વિશ્વાસની દૃષ્ટિએ તે મોલમ પડે છે—તોપણ તે પ્રગટમાં દેખાશે. હરેક આંખ તેને જોઈ શકે (પ્રક. ૧ ; ૭) એવી રીતે તે પ્રગટ થશે (૧ યોહા. ૨ ; ૨૮). જગતને અંતે પ્રભુનું આવવું થશે, એમ માનીને આઘ મંડળીના સંતો તેની આવવાની અપેક્ષા રાખતાં વિનંતી કરતા કે, “હે પ્રભુ ધસુ, આવ” (પ્રક. ૨૨ ; ૨૦). હાલની મંડળીમાં સદરહુ અપેક્ષા ઓછી જણાય છે, પરંતુ આપણે નિરંતર પ્રભુની રાહ જોતાં જાગૃત રહેવું, એ ફરજ બૂલવી નહિ.

(૩). ખ્રીસ્ત પ્રગટ થશે ત્યારે તેના લોકો પણ તેની સાથે મહિમામાં પ્રગટ થશે. ખ્રીસ્તનો અદૃશ્ય મહિમા બધાની આગળ અંતે દેખાશે ત્યારે ખ્રીસ્તના લોકોનું પરાક્ષ જીવન પણ બધાને મહિમાવાન જણાશે. ખ્રીસ્તે આપણને પોતાનો મહિમા આપ્યો છે (યોહા. ૧૭ ; ૨૨), ને જે કે હાલ દુઃખી તથા નિસ્તેજ દેખાતા હોય એ તો પણ તે મહિમા જરૂર પામીશું (૩મી. ૮ ; ૧૭). તે મહિમા હાલ જેવામાં આવતો નથી માટે તેની વાત કરીએ તો વખતે હાંસી થાય, પરંતુ તે આખી સૃષ્ટિ આગળ પ્રગટ થવાનો છે (૩મી. ૮ ; ૧૯). ખ્રીસ્ત ગૌરવમાં દેખાશે ત્યારે આપણે તેના જેવા થઈશું, એના જેવો મહિમા ક્યાંથી મળે ? (જુઓ ૧ યોહા. ૩ ; ૧, ૨). આ મહિમા કેવળ આત્માનો થશે એમ નથી, નાશવંત શરીર પણ મહિમાવાન કરાશે (૧ કરી. ૧૫ ; ૪૩). કલોસ્સી જેવા વિદેશી વિશ્વાસીઓ એવા મહિમાવાન દેખાશે, તેમજ યુજરાતની ગમે તે ધિક્કારાયલી કોમનો જે કોઈ માણસ તારનારની સંગતમાં આવીને વિશ્વાસુ રહે છે તે અંતે એવા ગૌરવી વૈભવમાં પ્રગટ થવાનો છે. આ મોટી આશા આપણને આપવામાં આવી છે, માટે ખ્રીસ્તની આગાનુસાર સદાયરણુ કરવું કેવું આવશ્યક છે તે વિષે વિચાર કરવો.

ઉપર લખેલી વાતને આધારે પ્રેરિત હવે (પદ ૫-૧૧) એવો બોધ કરે છે કે અંતઃકરણમાં રહેનાર પાપને મારી નાખવાના પ્રયત્નો કરવાની જરૂર છે. જે ધોર પાપ લેખાય છે તેનોજ કેવળ નાશ કરવો એમ નહિ પણ કોઈપણ મનો-

વૃત્તિઓ તથા મુખમાંથી નીકળતી અયોગ્ય વાત તે પણ તજી દેવી. જગત સંબંધી જેઓ મુઆ તેઓએ જગતમાં કરાતાં પાપ સાથે ઇશ્વરકોપ ઉપજવનારો સંબંધ જન રાખવો. જીની જીવનવૃત્તિનો ત્યાગ કરીને નવી જીવનવૃત્તિ અનુસરવી. નવી જીવનવૃત્તિમાં માણસ માણસ વચ્ચેના જીના ભેદો નષ્ટ થાય છે. વિશ્વાસી-ઓને સારૂ ખ્રીસ્ત સર્વ તથા સર્વમાં છે. (આ પેટા ભાગ સાથે સરખાવો એફે. ૪ ; ૧૭-૨૪ : ૫ ; ૩, ૪).

એ માટે પૃથ્વી પરના અવયવો, [એટલે] વ્યભિચાર, અશુદ્ધતા, વિષયીપણું, દુર્વાસના તથા લોભ, જે મૂર્તિભક્તિ [સમાન] છે, તે [સર્વ] ને મારી નાખો. ખ્રીસ્તની સંગત રાખનાર

પદ ૫.

વિશ્વાસી પૃથ્વી પરની વાત વિષે મુઓ છે (પદ ૩) માટે પોતાના જે કોઈ અવયવમાં જીનું મોતકારક જીવન જણાય તે મારી નાખવો. જીની જીવનવૃત્તિની અસર નવા જીવનમાં ચાલનાર ખ્રીસ્તીને વારંવાર નડે છે, એ અનુભવસિદ્ધ વાત છે, તથાપિ એ વિષે ચાંપતા ઉપાય લેવાની જરૂર છે. પાપ ઉપર જય પાન્યા, માટે તે વિષે હવેથી નિશ્ચિત રહી શકાય, એમ ન સમજવું, જખમી થઇને પડેલા પાપરૂપી શત્રુને નિર્જીવજ કરવો. આપણે જગતમાં જીવતા ત્યાં સુધી આપણા અવયવો જગતમાંની જુંડાઈ કરનારા હતા ને જગતનાં વાનાંથી મુખ પામતા હતા, માટે પાપના હથિયાર તરીકે તેઓ પૃથ્વી પરના અવયવો કહેવાય છે. હવે એવા પૃથ્વી પરના અવયવોનો નાશજ કરવો—એટલે આપણા અવયવો પાપના હથિયારરૂપ નહિ પણ ન્યાયીપણાના દાસરૂપ થાય (૩મી. ૬ ; ૧૯) એવો તાત્કાલિક ઉપાય લેવો જોઈએ. આંખ ખોટી નજર કરે તો તે કાઢી નાખવી, ને હાથથી મલીન કૃત્ય થાય તો તે કાપી નાખવો, એ વાતનો એજ અર્થ છે (જીઓ માટી ૫ ; ૨૯, ૩૦). પૃથ્વી પર થતાં ખોટાં કામ કરનારા તરીકે અવયવોનો નાશ એવી રીતે કરવો કે તેઓ વડે પ્રભુની આજ્ઞા પળાય ને એમ પ્રભુનો મહિમા થાય. એવા હેતુથી તેમનો ઉપયોગ કરીએ તોજ ખરૂં જીવન મળશે (૩મી. ૮ ; ૧૩), ને એ પ્રમાણે કરવાનું સાધન ખ્રીસ્તનો વધસ્તંભ છે (ગલા. ૫ ; ૨૪). માણસના વિધિઓથી કે બાહ્ય ક્રિયાઓથી આ જે દેહ સંબંધીનું મરણ કદી ન થઈ શકે (૨ ; ૨૩) તે વધસ્તંભે મારી નંખાયલા પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તની સંગતથી થાય છે. એ સંગત રાખવાથી આપણા અવયવો જીના માણસપણાના અવયવો તરીકે નષ્ટ થશે, ને નવા માણસપણાના અવયવો થઈ પડશે.

પૃથ્વી પરના અવયવોને મારી નાખવા એટલે તે વડે કરાતાં અશુદ્ધ કામ તથા વાસનાઓનો નાશ કરવો, એ અર્થ ઉપર આપેલા તરજીમાં જણાય છે, પરંતુ ડા. લાઇટ્ફુટનો એવો મત હતો કે “પૃથ્વી, પરના અવયવોને મારી નાખો” એ વાત પછી વિરામચિહ્ન મૂકીને “વ્યભિચારાર્ફિ પાપ [તજી દો.]” એ પ્રમાણે



પદ ૮ માંની વાતને મળતો અર્થ કરવો. પરંતુ આ ખુલાસો ખીજા ટીકાકારો સ્વીકારતા નથી, માટે દેહને મોરી નાખવો એટલે દેહનાં કામનો નાશ કરવો, એ પ્રમાણે સમજવું ઉચિત લાગે છે. આહિં જે ભુંડાઇની વાત કરેલી છે તે અશુદ્ધ દૈહિક વિષયોને લગતી છે. પહેલા સૈકાના વિદેશીઓમાં કુચાલ અધિક વધી ગઇ હતી, તે સાધારણે થતી દૈહિક અશુદ્ધતાથી ખ્રીસ્તીઓએ દૂર રહેવું, એવો પાઉલ પ્રેરિત વારંવાર ઓધ કરતો (જુઓ રૂમી. ૧૨; ૧, ૨. ૧ કરી. ૫; ૭, ૮. ૨ કરી. ૭; ૧. ગલા. ૫; ૧૯-૨૪. ૧ થેસ્સા. ૪; ૩-૭).

પાપની આહિં આપેલી ટીપ ધ્યાનમાં લેવા લાયક છે. નિંદ્ય દુષ્ટતા થાય છે તે માંહેની અશુદ્ધતાને લીધે છે (સરખાવો ગલા. ૫; ૧૯. એફે. ૫; ૩). અશુદ્ધતામય મનમાં વિષયી લાગણીઓ હોવાથી અનેક પ્રકારની ભુંડાઇ ઇચ્છાઓ ઉદ્ભવે છે. એવા મનમાં પણ અધિક સ્વાર્થ હોવાથી લોભ સવિશેષ હોય છે. “લોભ” એટલે દ્રવ્યલોભ, એમ ન સમજવું, પરંતુ તેનો સામાન્ય અર્થ કરીને દેહની તૃપ્તિનો લોભ સમજવો (જુઓ એફે. ૪; ૧૯; ૫; ૩નો ખુલાસો). દ્રવ્યલોભ સઘળી ભુંડાઇનું મૂળ છે (૧ તીમો. ૬; ૧૦) તેમ આ લોભ સઘળી અશુદ્ધતાનું મૂળ હોય એવી સૂચના અસત્ત્વ વાક્યરચનામાં રહેલી છે. વળી તે મૂર્તિભક્તિ કહેવાય છે (સરખાવો એફે. ૫; ૫), તેથી લોભનો સમૂળગો નાશ કરવાની ખાસ અગત્ય સૂચવાય છે. લોભી માણસ પોતાનાજ સ્વાર્થ તરફ જુઓ છે, પ્રભુ ભણી તેની દૃષ્ટિ ફેરવવામાં આવતી નથી; ઈશ્વરસેવાને બદલે પોતાના સ્વાર્થનીજ સેવા કરે છે તેથી તે મૂર્તિભક્ત સમાન છે, એ હરકોઇ ખ્રીસ્તીને સારૂ અહુજ ગંભીરતા ભરેલો વિચાર છે.

એ [કામો] ને લીધે આજ્ઞાભંગનના દીકરાઓ પર દેવનો કોપ આવે છે. “આજ્ઞાભંગનના દીકરાઓ પર” એ શબ્દો એફે. ૫; ૬ માંથી

પદ ૬.

લીધેલા છે, એવો કેટલાક વિદ્વાનોનો અભિપ્રાય છે, માટે તેઓ સદરહુ શબ્દો આ વાક્યમાંથી બાદ કરવાની ભલામણ કરે છે. પરંતુ એક (એટલે B) સિવાય બધા મહદાક્ષરી હસ્તલેખોમાં તેમ ખીજા હસ્તલેખોમાં તથા જુના તરજુમામાં આ શબ્દો આ વાક્યમાં સમાવલા જણાય છે તેથી તે બાદ કરવાનું પુરતું કારણ દીસતું નથી.

ઈશ્વરકોપની જે અનેક વાત નવા કરારમાં આવે છે (જુઓ યોહા. ૩; ૩૬. રૂમી. ૧; ૧૮: ૨; ૫, ૮: ૫; ૯: ૯; ૨૨. એફે. ૨; ૩. ૧ થેસ્સા. ૧; ૧૦. પ્રક. ૬; ૧૬: ૧૯; ૧૫) તે જોવાથી માલમ પડે છે કે “ઈશ્વરકોપ” શબ્દ પાપને લીધે દેવે કરેલો ન્યાયચુકાદો સૂચવે છે. આ ભુંડગીમાં પણ આ કોપ કેટલેક અંશે પ્રગટ થાય છે, કેમકે પાપીના દેહમાં પાપની દુઃખદ તથા હાનીકારક અસર જણાય છે. પરંતુ આ કોપ ન્યાયકાળે પુરેપુરો પ્રગટ કરવામાં

આવશે. તેથી અચાવનાર પ્રભુ ઇસુ છે, ને જે પાપીઓ તેની વાતનો નકાર કરીને તેના આશ્રયને તુચ્છકારે છે તેમના પર તે કોપ તુટી પડશે. હુંડાઇને લીધેજ આ કોપ પ્રગટાય છે, ને વળી જેઓ અણકલાગરા રહે છે તેઓજ તેના અનુભવ કરશે, એવું આ વાક્યમાંની વાતથી જણાય છે. “આવે છે” શબ્દ તે કોપ પ્રગટ થવાનો નિશ્ચય સૂચવે છે (સરખાવો યોહા. ૪ ; ૨૧). દેવ પ્રીતિ છે, પરંતુ જેઓ તેની પ્રીતિમાં રહેવા ચાહતા નથી તેમને સારૂ “ઇન્સાફની પિહામણી પાટ જોવી...એજ રહે છે” (હેબ્રી. ૧૦ ; ૨૭). માટે ખ્રીસ્તની સુવાર્તા સાંભળીને આવનાર કોઇથી નાસવાની ચેતવણી પામવી (માત્થી ૩ ; ૭).

તેમાં તમે પણ અગાઉ ચાલતા હતા. “તેમાં” એટલે તે કામોમાં. ૫૬ ૫ માં જે હુંડાઇની વિગત આપી છે—જે કુકર્મોને લીધે દેવનો કોપ આવે છે—

તેમાં આ કલોસ્સીઓ ખ્રીસ્તની સંગત કર્યા અગાઉ, ખીજા વિદેશીઓની પેઠે, પોતાની હુંદગી કાઢતા હતા (સરખાવો

૧.કોરી. ૬ ; ૧૧. એફે. ૨ ; ૨). પરંતુ સદરહુ અશુદ્ધતાના માર્ગમાં એકે પગલું ન ભરવું, એવી તેઓની હાલની ફરજ છે. તેઓનો હાલનો માર્ગ છેક જુદો છે (એફે. ૨ ; ૧૦ : ૪ ; ૧૭ : ૫ ; ૨). કેટલાએક ટીકાકારો “તેમાં” ને બદલે “તેઓમાં” એટલે આગામીજનના દીકરાઓમાં, એ અર્થ કરે છે, પરંતુ અહિં આવેલું સર્વનામ ઉપર કહેલાં અશુદ્ધ કૃત્યો સૂચક છે એમ માનવું યુક્ત દીસે છે. એમાં કામ કરવાનો કલોસ્સીઓનો અગાઉ રિવાજ હતો, એવું પ્રેરિત તેમને યાદ દેવાવે છે.

“[એટલે] તમે તેમાં જીવતા ત્યારે. આવાં દુકર્મો તથા દુર્વાસનાઓમાં જાણે તેમનું જીવન હતું તે વખતે તેઓ આ હુંડાઇના માર્ગમાં ચાલતા હતા. તેઓ ખ્રીસ્તની સંગત કર્યાથી જગતના સંબંધમાં મુઆ ત્યાર પહેલાં જગતની હુંડાઇ તેમના શ્વાસોચ્છવાસ જેવી હતી. વિષયવિલાસ ભોગવવો તેજ જીવવું છે એમ તેઓ ખીજા વિદેશીઓની પેઠે માનતા હતા. હુંડાઇમાં તેમનું જીવન હતું, એટલે હુંડાઇમાં તેઓ ચાલતા. પરંતુ હવે ખ્રીસ્ત તેમનું જીવન છે માટે ખ્રીસ્તમાં તેમનું ચાલવું પણ થયું છે (સરખાવો ગલા. ૫ ; ૨૫).

પણ હાલ તે સઘળું તમે પણ તજ દા, [વળી] રીસ, ક્રોધ, ખુન્નસ, નિંદા [તથા] તમારા મુખમાંથી [નીકળતી] ગાળ [તજો]. આ

વાક્યનો સંબંધ ૫૬ ૫ સાથે છે ને વચ્ચે આવેલાં બે વાક્યો

જાણે ક્રોધમાં આવેલાં સમજવાં, એવો કેટલાએકનો અભિપ્રાય જણાય છે. તથાપિ “હાલ” શબ્દ આગલા વાક્યમાં આવેલા “અગાઉ” શબ્દથી વિરોધ દર્શાવે હોવાથી ૫૬ ૭ ની સાથે પણ સંબંધ જણાય છે. ખ્રીસ્તી યા પહેલાંની વર્તણુક સંભારાગ્યા પછી પ્રેરિત હાલની જોઇતી વર્તણુક વર્ણવે છે,

એ સિદ્ધ છે. ૫૬ ૫ માં કહેલાં પાપ તજી દેવાં, એટલુંજ નહિ પણ અહિં જે જીવ પ્રકારનાં પાપની વાત કરેલી છે, એટલે ગુસ્સાને લગતા વિચારો તથા બોલ તે પણ પોતાથી દૂર કરવાની જરૂર છે. એવી વર્તણૂક મેલાં કપડાં હોય એમ તે ઉતારીને નવી જીવનવૃત્તિ ધારણ કરવી જોઈએ (૫૬ ૯, ૧૦. સરખાવો એફ. ૪; ૨૨-૨૫, ૩૧). હાલ તમે અવિશ્વાસી વિદેશીઓ નથી, પણ વિશ્વાસી થયલા છો માટે ખ્રીસ્તના કોકોની રીત મુજબ તમારે પણ બધી જુઠાંધ પોતાથી દૂર કરવી, એવો બોધ અહિં ક્લોસ્સીઓને આપવામાં આવે છે.

રીસ, ક્રોધ તથા ખુન્નસ, એ ત્રણેની વાત એફ. ૪; ૩૧ માં કરેલી છે (તે વાક્યનો ખુલાસો જુઓ). “રીસ” એટલે ક્રોધ પર મનમાં રહેલો બળાપો; “ક્રોધ” એટલે ક્રોધાવેશ; તેમાં મનમાં રહેલો ગુસ્સો સળગી ઉઠીને બાહ્ય દેખાવ તથા વર્તણૂકમાં પ્રગટાય છે; “ખુન્નસ” એટલે ક્રોધનું જીંડું કરવાની ઇચ્છા (૩મી. ૧; ૨૯ માં “અદાવત”). આવી અપ્રેમયુક્ત મનોવૃત્તિઓ હોય તો તે મુખની વાત વડે પ્રગટ કરાય છે, ને તેથી પડોસીની નિંદા કરાય છે (૩મી. ૩; ૮. ૧ કરી. ૧૦; ૩૦. તીત. ૩; ૨), એટલુંજ નહિ પણ મલિન બિભત્સ ત્રાત વડે તેનો અપમાનયુક્ત તિરસ્કાર કરવામાં આવે છે. આવી મનોવૃત્તિઓ તથા આવો અનુચિત બોલવાનો રિવાજ ગુજરાતના ખ્રીસ્તીઓમાં અસાધારણ નથી, પરંતુ તે જીની જીવનવૃત્તિની વાતો છે માટે તે પુરી રીતે તજી દેવાની ખાસ જરૂર છે, એવું સમજીને ખ્રીસ્તની સંગત રાખનારાએ એ અશુદ્ધ રીત છેક મુકી દેવી જોઈએ.

એક બીજા પ્રત્યે જીંડું ન બોલો. વિશ્વાસીઓ ખ્રીસ્તના શરીરમાં સાથી અવયવો છે, માટે એક બીજાને અસત્ય ન કહેવું, એવી એફ. ૪; ૨૫ માં આવેલી પાઉલની શિખામણ છે, તેવી અહિં પણ સૂચના પદ ૯. રહેલી સંભવે છે. અસત્ય બોલવાનો રિવાજ સામાજિક દોષ ગણાય છે, કેમકે તેથી જીંડું બોલનારની સાથે સંબંધ રાખનારાઓનું અહિત થાય છે. પરંતુ તે ઉપરાંત તે પ્રભુની આજ્ઞાનું તોડનારું પાપ છે,—જીની અશુદ્ધ સ્થિતિનું એક લક્ષણ છે, એ પ્રેરિત ભૂલી ગયો નથી.

[કેમકે] તમે જીનું માણસ પછું તેનાં કૃત્યો સુદ્ધાં ઉતારી મૂક્યું છે. આ કારણસૂચક તરજીમો ધણા ખરા ટીકાકારોના ખુલાસાને અનુસરતો છે, પરંતુ ડા. લાઇટ્ફુટ જેવા વિદ્વાનનો એવો અભિપ્રાય હતો કે, અહિં આવેલા કૃદંતનો અર્થ આજ્ઞા સમજવો (સરખાવો ૩મી. ૧૩; ૧૨. એફ. ૪; ૨૪). બન્ને પક્ષની ફલીલ ધ્યાનમાં લેતાં આપેલો તરજીમો જે અંગ્રેજી આદર્શને મળતો છે તે પસંદ કરવા યોગ્ય જણાય છે. ક્લોસ્સીના વિશ્વાસીઓ જગતના સંબંધમાં ખ્રીસ્ત સાથે મુખ્યા ત્યારે જીની જીવનવૃત્તિ સાથેનો સંબંધ તોડવામાં આવ્યો હતો. હવે તે સંબંધ સદાને માટે તુટ્યો છે જેની સાબિતી તેઓએ પોતાની વર્તણૂકથી રજૂ

કરવી. અસત્ય સાથે સંબંધ તુટયો માટે જીહું બોલવાની ટેવ છોડી દેવી. મનમાં સત્ય રાખીને મ્હોથી સત્યજ ઉચ્ચારવું. જીની ટેવે તબવી સહેલું નથી, તેનો ત્યાગ કરવાને કષ્ટરૂપી પ્રયત્નો કરવાની અગત્ય પડે છે. માંદા માણસનો રોગ મટે ત્યાર પછી રોગની અસરને લીધે શરીરમાં નબળાઇ દાખવે છે કે જેથી વખતે ઠોકર ખવાય ને પડી પણ જવાય, પરંતુ ખ્રીસ્તના આપેલા સત્યરૂપી ઝોસડથી તેમ તેનાથી પીરસેલા પુષ્ટિકારક અન્નથી આત્મિક શક્તિનો વધારો જલદી થાય, જેમ છે. માટે બધાં અશક્ત કરનારાં વાનાં તજીને પ્રભુએ ખતાવેલો ખોરાક ખાધાથી સદ્માર્ગમાં ચાલવાને બળ મળે છે, એ બૂલવું નહિ.

અહિં આવેલા ક્રિયાપદથી પાઉલ સૂચવે છે કે તમે ખ્રીસ્ત પરના વિશ્વાસની કપૂલાત આપતી વખતે જીના માણસપણારૂપી ગંદાં કપડાં ઉતારી મૂક્યાં (જીઓ ૨ ; ૧૧, ૧૫), તેથી અસત્યરૂપી વસ્ત્ર હવે પહેરવું નહિ (જીના માણસપણાની વાત રૂમી. ૬ ; ૬. એફે. ૪ ; ૨૨ માં કરેલી છે તે વાક્યોના ખુલાસા જોવા). માંહેનું માણસપણું (રૂમી. ૭ ; ૨૨. ૨ કરી. ૪ ; ૧૬. એફે. ૩ ; ૧૬) દેહની સત્તા તજે રહે ત્યાં સુધી તે જીનું માણસપણું કહેવાય છે. “જીનું માણસપણું” મનની અંદર રહેનારી તથા બાહ્ય વર્તણૂકમાં દેખાવ દેનારી અશુદ્ધતાસૂચક છે, એટલે અવિશ્વાસી માણસની બગડેલી સ્થિતિરૂપ છે. તથાપિ ખ્રીસ્ત પર વિશ્વાસ કર્યાથી પાપ સાથેનો સંબંધ તોડાય છે ત્યારે જીનું માણસપણું ઉતારી મૂકવામાં આવે છે, — હા, તેનો નાશ કરવામાં આવે છે, માટે જીની અશુદ્ધ સ્થિતિમાં જે કૃત્યો કરાતાં તેનો પણ નાશ થાય છે. કોઇ માણસનું મરણ થાય છે ત્યારે તે કોઇ પણ કૃત્ય કરવાને અશક્ત હોય છે, તેમ જીનું માણસપણું ખ્રીસ્તને વધસ્તંભે જડાય છે ત્યારે તેનાં ભુંડાં કામનો અંત આવે છે. તેથી સ્પષ્ટ છે કે વિશ્વાસી વિદેશીઓ જે અશુદ્ધ તથા અસત્ય કૃતિઓ અગાઉ કરતા તેવાં કામ ખ્રીસ્તીઓએ હવેથી નજ કરવાં.

ને જે નવું [માણસપણું] તેના સૃજનારની પ્રતિમા પ્રમાણે જ્ઞાનને અર્થે નવું કરાવું જાય છે તે તમે પહેર્યું છે. ગંદાં કપડાં કાઢીને સ્વચ્છ વસ્ત્ર ધારણ કરવાની જરૂર છે તેમ જે જીનું માણસપણું ઉતારી મૂક્યું તેને બદલે નવું માણસપણું પહેરવું. “નવું” અર્થના જે જીદા શબ્દ આ વાક્યમાં મળે છે તેમાંનો પહેલો શબ્દ સમયસૂચક છે ને બીજો સ્થિતિસૂચક છે. “ધણા દૈવસ સુધી જે ભુંડી રીતો તમે રાખતા તે તમે થોડાંજ વરસ ઉપર તજી દીધી, ને હમણાં તમારી જે વર્તણૂક તે પહેલાંની વર્તણૂકથી તદ્દન જીદી છે ; વળી તમારી આત્મિક સ્થિતિમાં જે સુધારો થયો છે તે અધિકાધિક થતો જાય છે,” એ પ્રેરિતની વાતનો મુદ્દો જણાય છે. માંહેનું માણસ બ્યારે દેહની સત્તા તજેથી છુટીને ઈશ્વરના આત્માની પવિત્ર અસરનો અનુભવ કરે છે ત્યારે તે નવું માણસપણું થાય છે. ખ્રીસ્તની સંગતમાં

રહેવાથી વિશ્વાસ કરનારની ઇચ્છાઓ, ધારણાઓ તથા રીતો બદલાઇને પવિત્ર કરાય છે ત્યારે તેણે નવું માણસપણું પહેર્યું કહેવાય. આ નવા માણસપણા વિષે અહિં ચાર જાણવા લાયક વાત જાહેર થાય છે.

(૧) નવું માણસપણું નવી ઉત્પત્તિ સમાન છે (સરખાવો ૨ કરી. ૫ ; ૧૭. ગલા. ૬ ; ૧૫). ઈશ્વરે ભૌમિક અવ્યવસ્થામાંથી વ્યવસ્થિત ભૂમિ સૃજી તેમજ પાપની અવ્યવસ્થામાં રહેલા માનવાત્માને પવિત્રતામાં વ્યવસ્થિત કરીને તે નવું માણસપણું સૃજે છે. ખ્રીસ્ત સૃજનાર છે એવો ખ્રીસોસ્તોમનો અભિપ્રાય હતો, પરંતુ સૃજનાર તે ઈશ્વર પિતા છે એમ માનવું યોગ્ય છે. દેવપુત્ર વડે ઈશ્વરપિતાએ બહુ સૃજવ્યું તેમ ખ્રીસ્તનાં કામ વડે (૩મી. ૬ ; ૪) નવી આત્મિક સૃષ્ટિ ઈશ્વરથી સૃજવામાં આવે છે. દેવના અદ્ભુત પરાક્રમી કૃત્ય વિના નવું માણસપણું કરાતું નથી.

(૨) નવું માણસપણું સૃજવું તે નવીનકરણ છે, ને તે નવીનકરણ સંપૂર્ણ કરાતું જાય છે. ભૌમિક સૃષ્ટિ એક પળમાં થઇ ન હતી. ભૂમિ પાણીથી જુદી કરાઇને ખીને સારૂ તૈયાર થઇ ત્યાર પછી વનસ્પતિની ઉત્પત્તિ થઇ. પછી ક્રમવાર જાતજાતનાં પ્રાણીઓ ઉત્પન્ન થયાં ને છેવટે માણસને ઇશ્વરની પ્રતિમા પ્રમાણે સૃજવામાં આવ્યું. તેવીજ રીતે આત્મિક સૃષ્ટિ એકાએક પુરી થતી નથી. નવી ઉત્પત્તિમાં બધાં જીનાં લક્ષણો તથા રિવાજો બદલાય છે એટલે સધળું નવું કરાય છે; તથાપિ આ નવીનકરણ એકદમ પુરું થતું નથી—તે નિરંતર થતું જાય છે, એવું માલમ પડે છે. માટે ખ્રીસ્તના થયલા છીએ તે યાદ રાખીને જીની વાતો મૂકીને નવીનકરણ પામવાનાં સાધન વાપરવાં, ને જો કોઇ વખતે આપણી આત્મિક વૃદ્ધિ વિષે નિરાશા ઉપજે તો આપણું નવીનકરણ થતું જાય છે એ વિચારથી દિલાસો પામવો.

(૩) સૃજનારની (એટલે ઈશ્વરની) પ્રતિમા મુજબ નવું માણસપણું કરાય છે. ખ્રીસ્ત ઈશ્વરની પ્રતિમા છે (૧ ; ૧૫. ૨ કરી. ૪ ; ૪) તે ઉપરથી કેટલાએક ખુલાસો કરે છે કે નવું માણસપણું ખ્રીસ્ત પ્રમાણે સૃજાય છે એવી અહિં સૂચના રહેલી છે. પરંતુ અહિં આપેલી સૂચના માણસની ઉત્પત્તિ વિષે જણાય છે (જુઓ ઉત્પ. ૧ ; ૨૬-૨૮). માણસ ઇશ્વરની પ્રતિમા પ્રમાણે સૃજાયલું હતું પણ પાપની અસર વડે તે પ્રતિમા બગડી તેથી આત્મિક પુનર્-સ્થાનની અગત્ય પડી. તે પુનર્ઉત્પત્તિએ કરીને માણસ ફરીથી ઈશ્વરની પ્રતિમામાં સૃજાય છે—એટલે દેવના જેવા સદ્ગુણો તેનામાં ઉદ્ભવે છે ; વળી ઉદ્ભવેલા સદ્ગુણો નિરંતર વધતા જાય છે, માટે સૃજનારની પ્રતિમા પ્રમાણે નવું માણસપણું નવું કરાતું જાય છે, એમ કહેવાય.

(૪) વળી નવું માણસપણું જ્ઞાનને અર્થે નવું કરાતું જાય છે, એટલે નવીનકરણનો ઉદ્દેશ તથા પરિણામ જ્ઞાનપ્રાપ્તિ છે. “જ્ઞાન” અર્થેનો અહિં આવેલો

શબ્દ ૧ ; ૯, ૧૦ : ૨ ; ૨. એફ. ૧ ; ૧૭ માં આવે છે, એ વાક્યોના ખુલાસા જેવાથી માલમ પડશે કે સદ્ગાનની, એટલે ઈશ્વર વિષે તથા ઈશ્વરી મર્મો વિષેના ખંડો ગાનની આ વાત છે. પાખંડીઓનું ગાન નામનુંજ હતું, કુલાવનારું, મિથ્યા તેમજ નિરર્થક હતું, પણ ખ્રીસ્તની સંગત કરવાથી જે નવા માણસપણાની ઉત્પત્તિ થાય છે તેનું પરિણામ આત્મિક વાત વિષેનું સુગાન છે. ઈશ્વરેચ્છાનુસાર ચાલતાં ચાલતાં તેના મર્મોની સમજણ પડે છે (યોહા. ૭ ; ૧૭). નવીનકરણે દરીને ઈશ્વરી જીવનના ભાગીદારો થઈએ છીએ માટે ઈશ્વરી વિષયો સમજવાને સામર્થ્ય પામીએ છીએ.

જેઓમાં આ નવી ઉત્પત્તિ થયેલી છે તેઓ જીની અશુદ્ધતા સાથે કેમ સંગત રાખે ? દેવની પ્રતિમામાં સજ્જતાં તેઓ રોજ પવિત્રતામાં વૃદ્ધિ તથા આત્મિક ગાનપ્રાપ્તિ પામે છે, માટે અગાઉના દુષ્ટ રિવાજ પ્રમાણે તેઓએ વર્તવું નહિ.

તેમાં હેલેની ને યહુદી, સુનત [પામેલો] ને એસુનત, ખારખારી, રુકુથી, દાસ, સ્વતંત્ર, એવો [ભેદ] હોતોજ નથી. “તેમાં” એટલે

નવા માણસપણામાં—એટલે પુનર્જન્મ પામેલા માણસની

પદ ૧૧.

આત્મિક જીવનવૃત્તિમાં. માણસ મધ્યે રીત રિવાજના સંબંધમાં ગુમે તે કુળનો, ધર્મનો કે સ્થિતિનો ભેદ હોય તો પણ આત્મિક જીવનના સંબંધમાં ભેદ નથી. ગમે તે નાતજાતનો માણસ હોય તો પણ તેને સારૂ એ જીવન છે માટે તે, ઈશ્વરકૃપાથી તે પામી શકે છે, તેથી ખ્રીસ્તના લોકોમાં એવા ભેદ ન રાખવા. અહિંની વાત સાથે ગલા. ૩ ; ૨૮ સરખાવતાં માલમ પડે છે કે તે વાક્યમાં ધર્મ, સ્થિતિ તથા જાતિને લગતા ભેદની વાત કરેલી છે. અહિં અધિક ભેદ સૂચવાય છે તેનું કારણ કલોસ્સેમાંની મંડળીમાં થતા ખોધ બણી જેતાં સંજ્ઞાય છે.

(૧) હેલેની તથા યહુદી વચ્ચેનો ભેદ જન્મથી થતા આત્મિક ફાયદાઓને લગતો છે. ધર્મના સંબંધમાં યહુદીઓને ધણાજ લાભ મળ્યા હતા (૩મી. ૩ ; ૧, ૨ : ૯ ; ૪). એવા લાભ હેલેની ભાષા બોલનારા વિદેશીઓને થયા ન હતા, પરંતુ જેમ યહુદી માણસ ખ્રીસ્તની સંગતમાં આવીને નવીનકરણ પામે તેવીજ રીતે હેલેની વિદેશી પણ તેજ આશીર્વાદ મેળવી શકે.

(૨) સુનત ને એસુનત વચ્ચેનો ભેદ વિધિયુક્ત પ્રતિજ્ઞાને લગતો છે. કાંઈ વિદેશી માણસની મરજીમાં આવે તો તે યહુદી ધર્મમાં બળીને સુનત પામી શકે. જેઓ ખ્રીસ્તી થયા પહેલાં યહુદીઓના એકેશ્વર મતથી તથા જીના કરારમાં આવેલા નીતિયુક્ત ધર્મખોધથી આકર્ષાઈને સુનતી થયા હતા એવા માણસો કલોસ્સી ખ્રીસ્તીઓમાં સમાયલા હશે. પરંતુ એવા સુનતીઓને ખ્રીસ્તની સુવાર્તા પ્રમાણે કંઈ વિશેષ લાભ મળતો નથી ( ૧ કરી. ૧૭ ; ૧૯. ગલા. ૫ ; ૬ : ૬ ; ૧૫). ખ્રીસ્ત પર વિશ્વાસ કરવાથી માણસ નવું કરાય છે, પછી તે સુનતી હોય કે એસુનત.

માટે સુનતથી થતા લાભ વિષે ક્લોસ્સીઓને જે મનોહર યોધ કરવામાં આવતો તે માનવા લાયક ન હતો.

(૩) “બારબારી, રુકુથી” એ શબ્દો નંગલી, અણસુધરેલા લોકસૂચક છે, માટે આવા અભણ તથા અસભ્ય લોક તથા “ચાનીઓ” વચ્ચેનો ભેદ અહિં યાદ આવે છે. પાખંડીઓ શિખવતા હશે કે “અમારું પ્રગટ કરેલું જ્ઞાન પામીને જેઓ ‘ફિલસુફ’ બને છે તેઓજ પુરી રીતે પરમ હિત સાધી શકે છે.” પરંતુ પાઉલ જણાવે છે કે હેલેની બાપા ન જાણનારા તથા ઢોર જેવા અણસમઘ્ન ગણાયલા બારબારીઓ (રૂમી. ૧ ; ૧૪), તેમ નંગલીમાં નંગલી જે નિર્દય સ્વભાવના રુકુથી\* લોકો કરી રાની શ્યાપદ જેવા લેખાય છે, તેવી ધિક્કારાયલી પ્રજામાંથી જે કોઈ તારનારને શરણે થાય તેનું પણ નવીનકરણ થઈ શકે છે.

(૪). રૂમી રાજ્યમાં “દાસ, સ્વતંત્ર” નો ભેદ સાધારણ હતો. ગુલામ રાખવાની રીતિ એટલે સુધી વધી ગઈ હતી કે ઘેરેઘેર ધણીના પૂર્ણ અધિકાર તળે રહેનારાં દાસદાસીઓ મળતાં. કેટલાકનું ધારવું છે કે આ પત્ર લખતી વેળાએ પાઉલના મનમાં ફિલેમોનના દાસ ઓનેસીમસ વિષે વિશેષ ચિંતા હતી તેથી આ ભેદની વાત અહિં કરી, પરંતુ ગલાતીઓને લખેલા પત્રમાં પણ આ ભેદની વાત મળે છે તેથી પ્રેરિતના જમાનામાં સ્થિતિના સંબંધમાં માણસોના વર્ગ પાડતાં આ ભેદનો ઉપયોગ કરવો સ્વાભાવિક જણાય છે. તે વખતનો દરેક જણ સ્વતંત્ર છે કે પરતંત્ર તે સહેજ માલમ પડતું. ગુલામગીરીમાં રહેનારા દાસને તુચ્છકારવામાં આવતા, ને સ્વતંત્રતા પામેલા ધણીઓ માનયોગ્ય ગણાતા, પરંતુ પાઉલ ખતાવે છે કે નવીનકરણના સંબંધમાં ઈશ્વર આગળ બન્ને સરખા જ છે. દાસ તથા ધણીની આત્મિક અગત્ય એક જ, તેમ બન્નેને સારૂ નવીનકરણનો એક જ ઉપાય છે, ને તે ઉપાય બન્નેના લાભમાં સરખી રીતે આવે છે, કેમકે પ્રભુ પાસે પક્ષપાત નથી (૫૬ ર૫. એફ. ૬ ; ૯).

પણ ખ્રીસ્ત સર્વ તથા સર્વમાં છે. નવી જીવનવૃત્તિમાં જે ભેદની વાત હોતી નથી તેની હકીકત આપ્યા પછી તે જીવનવૃત્તિમાં જે સર્વવિશેષ ગણાય છે તે વિષે પ્રેરિત જણાવે છે કે તે ખ્રીસ્ત પોતે છે. નવું જીવન પામેલો માણસ જન્મથી ગમે તે કામનો કે પંથનો હોય, ગમે તે ધર્મને લગતી બાબતોમાં પાળતો હોય, ગમે તે સાક્ષર વિદ્વાન હોય કે અભણ આત્મિક નંગલી માણસ હોય, ગમે તે મોટા ધરનો સાધિકાર ધણી હોય કે તાબેદાર નોકર હોય, તો પણ ખ્રીસ્ત સિવાય તેની આત્મિક હંદગીને બીજો આધાર નથી. સુદૂર હોય ભેદની વાતો નવીનકરણના સંબંધમાં કંઈ જ વિસાતમાં નથી. ગમે તે નાતજાતનો માણસ હોય તો પણ નવી જીવનવૃત્તિ કરવા માગે તો “ખ્રીસ્ત સર્વ છે,” એ.

\* હિંદુસ્તાનમાં પહેલા સૈકામાં આવેલા ચક્ર લોકો રુકુથીઓની એક કામના માણસ હતા.

પાયાંપી વાત પર તેણે આધાર રાખવો. બીજી કોઈ પણ વાત પર આધાર રાખે તો તેનું આત્મિક જીવન સ્થિર રહેવાનું નથી. ધર્મસૂત્રો, બાઈબિયાઓ, પિંથાબ્યાસ, સામાજિક પ્રતિબ્ધા, એવી એવી વાતો પર હજી સુધી ધણાઓની સદ્ગતિની આશા રહેલી છે, પરંતુ આત્મિક સુધારાના ઉપાય તરીકે તે સધળાંની સમાપ્તિ ખ્રીસ્તે કરી છે. કેવળ તેની સાથે સંગત કરવાથી નવું માણસપણું સૃજ્ય છે ; તેનાથીજ સંપૂર્ણતા મળે છે (૧ ; ૧૯ : ૨ ; ૧૦) ; તેનામાં રહીને બધા એકજ ધર્મ પાળનારા તથા એકજ કુટુંબના થાય છે ; તેનામાં હરકોઈને સુચાન મળે છે ; તેનામાં બધા છુટાપણું પામે છે, તો પણ પોતાની રાજીખુશીથી પ્રજાના દાસ થઈ જાય છે. ખ્રીસ્તમાં ભેદ નથી તેમ ખ્રીસ્ત સિવાય ખરો સુધારો કે સદ્ગતિ કરાવનાર બીજો કોઈ નથી (પ્રે. ફ. ૪ ; ૧૨). આત્મિક કલ્યાણ પામવું હોય તો તેના પર આધાર રાખવો આવશ્યક છે.

ખ્રીસ્ત સર્વ છે એટલુંજ નહિ પણ તે સર્વમાં છે. માણસનો ગમે તે ધર્મ કે સ્થિતિ હોય તો પણ તેનામાં આવીને રહેવાની ખ્રીસ્તની ઇચ્છા છે. કોઈને તે તજી દેનાર નથી. હરકોઈ માણસનું હૃદય ખ્રીસ્તના રહેણાણરૂપ થઈ શકે, પછી તેની કોમ કે જાત ગમે તેવી હોય. ગલા. ૩ ; ૨૮ માં કહેલું છે કે, “તમે બધા ખ્રીસ્તમાં એક છો.” અહિં આ પત્રના વિશેષ બોધ મુજબ ખ્રીસ્ત સર્વમાં રહેનાર સંપૂર્ણતા તથા વૃદ્ધિ કરાવનાર અધિકારી જણાય છે (૧ ; ૧૭ : ૨ ; ૧૦, ૧૯). બન્ને વાત તારનારના આપેલા શિક્ષણ પ્રમાણેજ છે. તે તેના લોકમાં, ને તેના લોક તેનામાં, એવો અન્યોન્ય પવિત્ર તથા આશીર્વાદિત સંબંધ ખ્રીસ્ત તથા ખ્રીસ્તીઓ વચ્ચે કરાય છે (યોહા. ૧૪ ; ૨૦). આ સંબંધથી ખ્રીસ્ત સાથે જોડાઈએ તોજ આપણી જીવનવૃત્તિમાં એવો અન્યથા ફેરફાર થાય કે આપણામાં નવું માણસપણું દેવની પ્રતિમા પ્રમાણે સૃજાયલું તથા નિત્ય નવું કરાતું માલમ પડી આવે.

પછી પદ ૧૨-૧૭ માં નવા માણસપણારૂપી વસ્ત્રોની વિગત આપવામાં આવે છે. જેઓ તારનારના સંબંધમાં આવીને જીતી જીવનવૃત્તિ તજી દે છે, તેઓએ દેવના પ્રિય તથા અપિત લોકને શોભે એવા સદ્ગુણ ગ્રહણ કરવા. દયા, નમ્રતા, સહનતા, ક્ષમા, પ્રીતિ તથા શાંતિ, એવાં સુલક્ષણો ખ્રીસ્તને અનુસરનારામાં આવશ્યક છે. વળી માહોમાંહે શિક્ષણ તથા ચેતવણી આપીને દેવનાં સ્તોત્રો ગાવાં, ને ઉપકાર માનતાં પ્રજા ધસુને નામે બધું કરવું.

એ માટે દેવના પસંદ કરેલા, પવિત્રો તથા વહાલાઓ [તરીકે]... નવું માણસપણું પહેર્યાની વાત પદ ૧૦ માં આવી હતી તે ઉપરથી પાઉલ નવા માણસને શોભતા સદ્ગુણો ધારણ કરવાનો બોધ આપે છે. પદ ૧૨. ખ્રીસ્તીઓ નવી ઉત્પત્તિ સમાન છે, તેનું કારણ અહિં સૂચવાય છે. તેઓ દેવના પસંદ કરેલા છે. જગતના મંડાણની અગાઉ તેઓની પસંદગી ઈશ્વર કૃપાથી થઈ હતી એ સાફ કે તેઓ પવિત્ર તથા નિંદોષ થાય (એફ. ૧ ;



૪), તે કારણથી સધળા સદ્ગુણ ગ્રહણ કરવાની ફરજ તેમને શિર રહેલી છે. સુવાર્તાઓમાં “તેડેલા” તથા “પસંદ કરેલા” માં ફેર છે (મા. ૨૨ ; ૧૪);— તેડું પામીને જોઆ અંત સુધી વિશ્વાસ રહે છે તેઓ પસંદ કરેલા નીવડે છે (મા. ૨૪ ; ૩૧. માર્ક ૧૩ ; ૨૭. લુક ૧૮ ; ૭). પરંતુ પાઉલ પ્રેરિતના પત્રોમાં “તેડું” તે શબ્દથી “સાર્થક તેડું” સૂચવાય છે, માટે તેડેલા તથા પસંદ કરેલામાં પાઉલ કંઈ ફેર જણાવતો નથી (૩મી. ૧૧ ; ૨૮, ૨૯). દેવે પોતાના લોકને જગતમાંથી પસંદ કીધા, તેમ તેઓને જગતમાંથી તેજા, માટે તેઓએ જગતની છુંડાધર્મી દૂર રહીને ઈશ્વરની પ્રતિમા પ્રમાણે નવી ઉત્પત્તિ સમાન થવું. તેથી દેવના પસંદ કરેલા “પવિત્રો” કહેવાય છે—પવિત્રતાને અર્થ ધર્મશ્રે અમારી પસંદગી કરી છે, એમ સમજીને તેઓએ દેવને અર્પિત થઇને શુદ્ધતાથી ચાલવું. વળી પસંદ કરેલા દેવને વહાલા છે (૧ થેસ્સા. ૧ ; ૪. ૨ થેસ્સા. ૨ ; ૧૩). “પસંદ કરેલા,” “પવિત્ર” તથા “વહાલા” એ જે જીવના જમાનાના સંતોને લાગુ પડતાં વિશેષણો છે તે નવા કરારમાં ખ્રીસ્તી લોકને પણ લગાડવામાં આવે છે (જીઓ ૧ પીત. ૨ ; ૯ રેફરેન્સ સહિત). આવાં નામ ધારણ કરનારને શોભતાં પવિત્ર વસ્ત્ર પહેરવાની અગત્ય સ્પષ્ટ છે.

તમે દયાળુ હૃદય, પરોપકાર, નમ્રતા, વિનય [તથા] સહન-શીલતા પહેરો. “દયાળુ હૃદય” (અસલમાં “દયાનાં આંતરડાં”) એટલે કોઈનું દુઃખ જોઈને આંતરડી બળે એવો સ્વભાવ. ધર્મશ્રીની પ્રતિમામાં સંખ્યાલા માણસને એ સ્વભાવ ધટિત કહેવાય, કેમકે ધર્મશ્રી આપણા પર એવીજ દયા રાખે છે, (લુક ૧ ; ૭૮. ૩મી. ૧૨ ; ૧). “પરોપકાર” એટલે બીજાની ગરબ જોઈને તેમનું હિત ધ્વંસ, એટલુંજ નહિ પણ તેમનું હિત કરવાને ઉત્તેજિત થાય એવો સ્વભાવ (જીઓ એફ. ૨ ; ૭ નો ખુલાસો). તે સખતાધર્મી ઉલટો ગુણ કહેવાય (૩મી. ૧૧ ; ૨૨). “નમ્રતા” એટલે અહંભાવથી ઉલટો જે પોતાની ના-લાયકી સમજનારો સ્વભાવ છે તે (જીઓ એફ. ૪ ; ૨ નો ખુલાસો). પાખંડીઓની કૃત્રિમ નમ્રતાથી (૨ ; ૧૮, ૨૩) આ ખ્રીસ્તના નમુના મુજબની નમ્રતા છે જીવ પ્રકારની છે. “વિનય” બીજાઓ પ્રત્યે નમ્રભાવવાળાની વર્તણૂક સૂચવે છે. તે ઉદ્ધતાધર્મી ઉલટો ગુણ છે, ને તેને લીધે બીજાઓ પર બીજવાવાનું કારણ છતાં સંખ્યતા દેખાડવામાં આવે છે. “સહનશીલતા” ને લીધે ચિડાવાવાનું કારણ છતાં ખામેશી રખાય છે (જીઓ ૧ ; ૧૧ નો ખુલાસો). સહનશીલ સ્વભાવ તામસી કે ચિડિયા સ્વભાવથી ઉલટો છે.

આવાં શુભ વસ્ત્ર દેવના પસંદ કરેલાઓને શોભા આપનારાં છે. ખ્રીસ્તથી જોઆ દૂર રહે છે તેઓ આવા સદ્ગુણ ધારણ કરતા નથી, પણ તેથી ઉલટા દુર્ગુણોથી આચ્છાદિત થાય છે. આપણે આવા પવિત્ર પહેરવેશ પસંદ કરીને પોતાને દેવના વહાલા બતાવવા.

એક બીજનું ખમનારા તથા અન્યોન્ય માફ કરનારા થાઓ,  
(જે કોઈને કોઈપર ફરિયાદ હોય તો). સરખાવો એકે. ૪ ; ૩૨. ખ્રીસ્તીઓ

પદ ૧૩.

એક શિર સાથે સંબંધ રાખનારા શરીરના અવયવો છે,  
એવી સૂચના આ વાક્યમાં રહેલી દીસે છે. એક બીજ સાથે  
ઐક્ય હોવાને લીધે પરસ્પરની પ્રીતિ રાખવી ( ૧ પીત. ૪ ; ૮ ). એવી ભાઈ  
પરની પ્રીતિને લીધે એક બીજનું ખમાય છે ને એક બીજનો દોષ માફ કરાય છે.  
ઘરેઘડીએ એક બીજના દોષની માફી આપવાનો પ્રસંગ આવશે એમ પાઉલ  
લખતો નથી. ખ્રીસ્તીઓને વારંવાર એકબીજના વાંક કરવાની જરૂર છે, એમ  
ન સમજવું, પરંતુ કોઈ વખતે અમુક ભાઈના મનમાં એવો નિશ્ચય થાય કે  
ફલાણાએ માફ લુંડું કર્યું અથવા તો ધાર્યું છે, ને એવી ફરિયાદ કરવાની જરૂર  
પડે તો પણ અદાવતથી કે દોષિત માણસનું અહિત કરવાના ધરાદાથી નહિ પણ  
ક્ષમાયુક્ત ભાવથી ભાઈનું હિત તાકીનેજ કરવી—હા, માફી આપવાને તૈયાર  
રહીને પણ કરવી, એવો પ્રેરિતનો આદેશ છે. ઝોનેસીમસ વિષે ફિલેમોન ઉપર  
લખતાં તે એવીજ ક્ષમા કરવાની વિનંતી કરે છે.

પ્રભુએ તમને માફી બક્ષી તેમ તમે પણ [કરો]. ખ્રીસ્તી લોકો  
એક બીજના વાંક માફ કરે એ કેવળ પ્રભુ ઇસુના નમુનાનુસાર છે. માફી  
આપવાનું આજ કારણ એકે. ૪ ; ૩૨ માં પણ રજૂ કરવામાં આવે છે. પરંતુ  
ત્યાં દેવે ખ્રીસ્તમાં માફી આપી કહેવાય છે, ને અહિં ખ્રીસ્ત માફ કરનાર જણાય  
છે. આ બે વાતમાં ફેર નથી. દેવ પાપની માફી આપનાર છે, પરંતુ ખ્રીસ્ત  
સદેહ થઈને આવ્યો ત્યારે આપના અધિકારથી તે પાપની માફી બક્ષતો ( માત્થી  
૯ ; ૨૦ ) તે પ્રમાણે હજી સુધી પણ કરે છે. હવે ખ્રીસ્તે જ્યારે કૃપા કરીને  
આપણાં પાપ માફ કર્યાં છે ત્યારે એવીજ કૃપા એક બીજ પર રાખવી આવશ્યક છે.  
ભાઈનાં ઋણ માફ ન કરીએ તો પ્રભુ આપણાં ઋણ કેમ માફ કરે ? ( જીઓ  
માત્થી ૧૮ ; ૨૩-૩૫ ને સરખાવો માત્થી ૬ ; ૧૨ ). “ પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તની  
કૃપા ” જેઓના ઉપર વારંવાર યાચવામાં આવે છે તેઓ માહોમાહે કૃપાયુક્ત  
વર્તણુક રાખી એક બીજના વાંક માફ ન કરે તો આશીર્વાચનમાં ઉચ્ચારેલું કૃપાદાન  
તેમને શી રીતે પ્રાપ્ત થાય ?

તે સઘળાં ઉપર પ્રીતિ જે સંપૂર્ણતાનું બંધન છે [તે પહેરો].  
ઉપર કહેલાં બધાં શુભ વસ્ત્ર પહેર્યાં તો પણ એ સર્વ ઉપર પહેરવેશની સંપૂર્ણતા

પદ ૧૪.

કરનારો જભો ધારણ ન કરીએ તો વસ્ત્ર અપૂર્ણ જણાશે  
( ૧ કરી. ૧૩ ; ૧-૩ ). ખ્રીસ્તીઓ સંપૂર્ણ જણાય, એ  
જાતાની ઇચ્છા છે ( યોહા. ૧૭ ; ૨૩ ), ને તેઓ સંપૂર્ણતા સુધી આગળ વધે એ  
સદ્બલ્તોનો બોધ છે ( હેબ્રી. ૬ ; ૧ ). જેઘત્તી સંપૂર્ણતા પ્રીતિ વગર ન થાય,  
કેમકે પ્રીતિથીજ ઇશ્વરેચ્છા પૂર્ણ કરાય છે ( રૂમી. ૧૩ ; ૧૦. ગલા. ૫ ; ૧૪ ).

ખ્રીસ્તીમાં ઉદ્ધભવેલા સદ્ગુણો પ્રીતિથી એકત્ર થઇને પૂર્ણ કરાય છે, માટે કોઇ વિશ્વાસીમાં ખ્રીસ્તના જેવો પ્રેમભાવ જણાય છે ત્યારે તેની આત્મિક પ્રાઠતા વિષે ખાતરી થાય છે. વળી આવી પ્રીતિ મંડળીમાં હોય તો તે ખરા અંકનું બંધન થઇને મંડળીની સંપૂર્ણતા દર્શક છે. માટે પોતામાં તથા આખી મંડળીમાં ખ્રીસ્તી માણસને શોભાવનારો પ્રેમ અધિકાધિક દેખાય, એવી પ્રાર્થના તથા કાશિક્ષ નિરંતર કરવી. પ્રેમરૂપી બખતર પહેરીને ખ્રીસ્તી ચોક્કો પાપ પર જય પામે છે (૧ થેસા. ૫ ; ૮). પ્રીતિને ધોરણે આલીને દેવને અનુસરનારા થઇએ છીએ (એફે. ૫ ; ૧, ૨) માટે સર્વ સુલક્ષણો ધારણ કરીને તે ઉપર પ્રીતિ પહેરવાની આજ્ઞા ન ભૂલવી.

વળી ખ્રીસ્તની શાંતિ કે જે [પામવા] સારૂ તમે એક શરીરમાં તેડાયલા પણ હતા તે તમારાં દૃઢ્યોમાં પ્રમુખપણું કરે. \*પ્રીતિ સાથે

૫૬ ૧૫.

શાંતિનો ગાઢ સંબંધ હોય છે (જુઓ એફે. ૪ ; ૩ નો ખુલાસો).

ખ્રીસ્તના જેવી પ્રીતિ ધારણ કરવી એટલુંજ નહિ પણ ખ્રીસ્તે

આપેલી શાંતિ (યોહા. ૧૪ ; ૨૭) પોતાના અંતઃકરણમાં પ્રમુખસ્થાને ખિરાજ-

માન કરવી. ખ્રીસ્તની સંગત કરીને તેના રાજ્યમાં દાખલ થયા એટલે તે રાજ્યમાં

પ્રસરેલી શાંતિ આપણને મળશેજ. ખ્રીસ્ત શાંતિનો સરદાર છે, એટલુંજ નહિ

પણ પોતે આપણી શાંતિ છે (એફે. ૨ ; ૧૪). તેના પરાક્રમી કૃત્યથી ઈશ્વર

સાથે તેમ એકબીજાની સાથે શાંતિ થઇ ચુકી છે, ને તે ઉપરાંત આપણાં મનની

અંદર જે તોફાની સમુદ્રનાં ઉછળતાં મોઝાં જેવો ગભરાટ તે પણ શાંત થાય છે.

આવી ઈશ્વરી શાંતિને સત્યશાસ્ત્રમાં ઘણી ઉપમાઓ આપેલી જણાય છે. તે

ન્યાયીપણાનો મિત્ર છે (ગીત. ૮૫ ; ૧૦) તેમજ તેનું કામ પણ છે (યશા. ૩૨ ;

૧૭). તે માર્ગરૂપ (દૃષ્ટાંત ૩ ; ૧૭. યશા. ૫૯ ; ૮. લુક ૧ ; ૭૯), નદીના

પ્રવાહરૂપ (યશા. ૪૮ ; ૧૮ ; ૬૬ ; ૧૨) તથા આત્માના શુભ ફળરૂપ છે (ગલા.

૫ ; ૨૨). પરંતુ અહિં આવેલી ઉપમા અપૂર્વ છે. અખાડામાં યશ શોધનારા

પહેલવાનોમાંથી કોને ધનામ આપવું, તે ઠરાવનાર પ્રમુખના ચુકાદો કરવાના કામ

ઉપરથી આ વાક્યમાંનું ક્રિયાપદ રચાયું જણાય છે (જુઓ ૨ ; ૧૮ નો ખુલાસો).

તે શબ્દનો અર્થ કાળક્રમે “ત્રાહિત માણસ તરીકે ચુકાદો કરવો” એવો થયો,

એમ જણાય છે. કોઇ સભામાં વિવેચન થાય છે ત્યારે કામની ગોઠવણ વિષે કે

બાપણ કરવાના નિયમ વિષે તકરાર થાય તો તેનો નિર્ણય કરવાનો પ્રમુખને

અધિકાર છે, એ સુવિદિત છે. હવે તેવા પ્રમુખની ઉપમા ઉપરથી આપણે

સમજવું કે શું કામ કરવું ને શું ન કરવું, શું બોલવું ને શું ન બોલવું, કેવા વિચાર

અંગીકારવા ને કેવા નકારવા, એવી વાતનો નિર્ણય આણવા સારૂ આપણા હૃદયમાં

પ્રમુખ જોઇએ છે, ને પ્રમુખસ્થાને ખિરાજવા સારૂ કેવળ ખ્રીસ્તની શાંતિ લાગ્ય

છે. તે દૃષ્ટાંતનું સિદ્ધાંત કરવા જઇએ તો માલમ પડે છે કે ખ્રીસ્તની શાંતિ

પોતાનાં મનમાં તેમ આખી મંડળીમાં રહે એવાં આપણે કામ કરવાં, ને જે કામથી તે શાંતિમાં ભંગ પડે તે તજી દેવાં. ખ્રીસ્તની શાંતિની કસોટીએ બધી વાતની પારખ કરીએ તો આપણે ઇશ્વરના નિયમાનુસાર ચાલીને તેના પવિત્ર તથા પ્રિય પસંદ કરેલાઓ ઠરીશું.

તે શાંતિનો મધુર અનુભવ કરવા સારૂ ખ્રીસ્તીઓ તેડાયલા છે (સરખાવો ૧ કરી. ૭; ૧૫), વળી એક શરીરમાં રહીને એક આશાની પ્રાપ્તિને સારૂ તેઓ તેડાયલા છે (એફ. ૪; ૪). ખ્રીસ્ત જે આપણી શાંતિ છે તે સર્વને શાંતિ આપવાનું કરે છે (એફ. ૨; ૧૭), ને તે શાંતિનો જેઓ અગીકાર કરે છે તેઓ ખ્રીસ્તના શરીરના ઐક્યમાં રહે છે. માટે તે શાંતિને કોઈ પ્રકારનો ધક્કો પહોંચે અથવા તો મંડળીની એકતામાં કંઈ પણ ખામી દેખાય એવું કામ કદી ન કરવું. જે ખ્રીસ્તની શાંતિ હૃદયમાં જીવનવૃત્તિની બધી વાતનો ચુકાદો કરવા સારૂ પ્રમુખ-સ્થાને બિરાજે તો તે શાંતિનો પુરો અનુભવ કરીને આત્મિક ઐક્યને સાચવી રાખીશું.

ને ઉપકારસ્તુતિ કરનારા થાઓ. પાઉલ પોતે ઉપકારસ્તુતિ કરનારો થયો હતો (જુઓ ૧; ૪, ૧૨) તેવા આ કલોસ્સીઓ પણ ઉપકાર માનનારા થાય, એવી તેની ઇચ્છા હતી (જુઓ ૨; ૭ નો ખુલાસો). ખ્રીસ્તની શાંતિ નથી હોતી ત્યાં ઉપકારસ્તુતિ શી રીતે થાય? તે શાંતિનો અગીકાર કરનારાઓ તેને લીધે તેમ તેની સાથે આપેલાં પ્રભુનાં સઘળાં કૃપાદાનોને લીધે નિરંતર ઉપકાર-સ્તુતિ કરશેજ. પ્રાપ્ત થયેલી શાંતિના પ્રમાણમાં ખ્રીસ્તી લોકોમાં કૃતજ્ઞતા જણાય છે, એમ કહીએ તો ચાલે. તે શાંતિ પામ્યાને લીધે પાઉલ કેદમાં છતાં પણ ઉપકારસ્તુતિ કર્યા કરે છે,

ખ્રીસ્તની વાત સર્વ [પ્રકારની] સુખ્યુદ્ધિએ તમારામાં પુષ્કળ-તાથી રહે. ખ્રીસ્તની શાંતિ વિષેના બોધ પછી ખ્રીસ્તની વાત વિષેનો બોધ

આવે છે. કલોસ્સે શહેરમાં જુદા પ્રકારની વાત પ્રસરતી

૫૬ ૧૬.

હતી પરંતુ ખ્રીસ્તની જે નિર્મળ સુવાર્તા ત્યાંની મંડળીના

લોકોને પ્રથમ જણાવવામાં આવી હતી તેજ વાત તેઓએ પકડી રાખવી,—હા, મંડળીના સમાસદોનાં હૃદયમાં તે વાતનું કાયમ રહેઠાણ થાય, એમ કરવું. ખ્રીસ્તની સુવાર્તાની થોડી વાત યાદ રાખવી એમ નહિ, પણ તે અખુટ ખજાના ૩૫ છે (૧; ૨૭) એમ સમજીને તેનો મોટો સંગ્રહ અંતઃકરણમાં તેમ મંડળીમાં કરવો, એવી રીતે કે અસત્ય બોધને સારૂ કંઈ પણ અવકાશ ન રહે. તે વાતનું નિત્ય મનન કરવું તથા તે વિષે નિત્ય વિવેચન કરવું, એ માટે કે જીજ્ઞાસુનારી વાત પર ધ્યાન આપવાની નિવૃત્તિ નજ મળે. આ સુવાર્તારૂપી વાત સર્વ પ્રકારની સુખ્યુદ્ધિએ ખ્રીસ્તીઓમાં તથા મંડળીમાં રહે છે (સરખાવો ૧; ૯. એફ. ૧; ૮). તેથી યુદ્ધિ એવી તીવ્ર થાય છે કે દેવના મર્મેનું ઉડું જ્ઞાન પ્રાપ્ત થાય છે.

જે માણસના મનમાં તથા જે મંડળીઓમાં પ્રભુની વાત પર ભાવ જણાય છે તેઓની ધન્યતા પ્રત્યક્ષ રીતે માત્રમ પડે છે.

ગીતો, ભજનો તથા આત્મિક ગાયનોએ કરીને એક બીજાને શિખવો તથા ચેતવો. (સરખાવો એક. ૫ ; ૧૯). મનમાં રહેતી પ્રભુની વાત વડે બીજાઓને લાભ થાય એવી રીતે તે જાહેર કરવી જોઈએ. મનમાં સંધરેલા ખળનામાંથી બીજાઓની મદદરે આત્મિક દ્રવ્ય કાઢવું. ખ્રીસ્તે આપણને જે આત્મિક અન્ન આપ્યું છે તે પોતાની તૃપ્તિનેજ સાફ રાખી મૂક્યું નહિ, પણ પોતે ખાતાં બીજાઓને પિરસવું. અહિં પિરસવાની જે રીત ફરમાવવામાં આવે છે તે ઘણીજ ખુશકારક તથા રસિક લાગે છે. હાલ યુજરાતમાં થાય છે તેમ પુરાતન મંડળીમાં બોધદાયક ગીતો રચવામાં તથા ગાવામાં આવતાં (૧ કરી. ૧૪ ; ૨૬), ને પાઉક આ રિવાજને ઉત્તજન આપીને લખે છે કે મળેલી સભાઓમાં આવાં ગીત ગાતાં ગાતાં એક બીજાને શિક્ષણરૂપી તથા ચેતવણીરૂપી બોધ કરવો. વાજાં સાથે ગવાતાં સ્તોત્રને “ગીત” નામ આપવામાં આવતું. ગીતશાસ્ત્રમાંનાં સ્તોત્રોને સાફ આ નામ સાધારણે વપરાતું, તથાપિ તેના જેવાં સ્તોત્રો પણ “ગીત” કહેવાતાં. “ભજન” એટલે ખાસ દેવની પ્રશંસામાં રચેલું ગીત. મૂર્તિપૂજકોની રીત મુજબ ખ્રીસ્તીઓ ખરા ઈશ્વરના માનમાં એવાં ગીતો રચતા હતા. “ગાયન” એટલે ગવાય એવી કોઈ પણ કવિતા. પાઉક આત્મિક ગાયનોની વાત કરે છે એટલે આત્મિક વાતના સંબંધમાં રચેલી કવિતાઓ સમજવી. આવાં સ્તોત્રો બે કામ સારતા—તેથી પદ ૧૫, ૧૭ માંની આજ્ઞા મુજબ પ્રભુની ઉપકારસ્તુતિ કરાતી ; વળી ખ્રીસ્તીઓને ખ્રીસ્તની વાતને લગતો બોધ કરવામાં આવતો. તે બોધ બે પ્રકારનો જણાય છે (સરખાવો ૧ ; ૨૮)—જ્ઞાન તથા વિશ્વાસ વધે એવું શિક્ષણ આપનારો બોધ, ને વળી થતાં પરીક્ષણો વિષે સાવચેતી રખાય એવો ચેતવણીરૂપી બોધ આ સ્તોત્રો વડે આપવામાં આવતો.\*

અને કૃપા સહિત તમારાં હૃદયોમાં દેવ પ્રત્યે ગાઓ. સ્તોત્ર ગાવાની ખરી રીત વિષે અહિં ત્રણ અગત્યની વાત માત્રમ પડે છે.

(૧) કૃપાસહિત ગાવું. કૃપા એટલે ઈશ્વરકૃપા (સરખાવો ૨ કરી. ૧ ; ૧૨). ગમે તે નિપુણ ગવંચો હોય તો પણ તેના હોઠપર કૃપા રેડવામાં આવી ન હોય તો તે યોગ્યતાથી સ્તુતિ કરી શકતો નથી. “કૃપા” અર્થના શબ્દના વિવિધ તરજીમા કરવામાં આવે છે, જેમકે “ઉપકારસ્તુતિ,” “કૃતગતા,” “મનોરંજન,” ઇત્યાદિ.

\* કૃતકાએક દીકારો “સર્વ પ્રકારની સુખદ્વિષ્ટિ” શબ્દોનો આ શિખવવાની આજ્ઞા સાથે સંબંધ થયેલો માને છે. વળી “કૃપાસહિત” શબ્દો બોધ આપવાની આજ્ઞા સાથે જોડવા, એવો ડૉ. લાઇટફુટનો અભિપ્રાય હતો. પરંતુ ઘણા ખરા દીકારો અહિં આપેલો સંબંધ અધિક સ્પષ્ટ સમજે છે.

આ શબ્દના આવા અર્થ પ્રસંગોપાત થઇ શકે એ નિઃસંદેહ છે, પરંતુ અહિં આવેલા વિષયના સંબંધમાં ઉપર આપેલો અર્થ યુક્તજ નજાય છે. કેવળ ઈશ્વરકૃપાની મદદથી ઈશ્વરસ્તોત્ર યોગ્ય આત્મિક ભાવથી થાય.

(૨) હૃદયમાં ગાવું. સ્તુતિ હોઠનું ફળ કહેવાય છે (હેષ્મી. ૧૩ ; ૧૫), પરંતુ તે કેવળ હોઠપરની હોય તો ખરી સ્તુતિ નથી. ઝાડનાં ફળ ડાળીપરનાં કહેવાય તથાપિ ઝાડનાં ઉડાં મૂળથી આવેલા રસને લીધે એ ફળ ડાળીએ નીપળે છે, એ સુવિદિત છે. તેમ હોઠપર જે સ્તુતિરૂપી ફળ આવે છે તે હૃદયના આત્મિક ભાવથી ઉપજે ત્યારેજ કામમાં આવે. આંતરભાવ વગરની સ્તુતિ પ્રભુને કદી માન્ય ન થાય, માટે ગાતી વેળાએ કેવળ કંઠ વડે નહિ પણ હૃદયથી ગાવું.

(૩) દેવ પ્રત્યે ગાવું. ગાયન કરતાં ભાઈઓને વિશ્વાસમાં દઢ કરવાના પ્રયત્નો તો કરવા, પરંતુ ગાયન કેવળ ભાઈ પ્રત્યે હોય તો તે સ્તોત્ર કહેવાવા યોગ્ય નથી. પ્રભુનાં માહાત્મ્ય, પવિત્રતા, કૃપા, દીર્ઘધૈર્યાદિ સદ્ગુણો તથા તેનાં પ્રીતિમય કૃત્યો સંભારતાં તેનો આભાર માનવા તથા તેને માન તથા મહિમા આપવા સારૂ આપણે તેની હજુરમાં હોઠએ એવા આદરભાવથી તેની પ્રશંસા કરવી. યુજરાતની સઘળી ગાયનસભાઓમાં આ ત્રણુ નિયમ નિત્ય યાદ રહે તો મંડળીનો કેટલો અઘો લાભ થાય !

વળી વાતમાં કે કામમાં તમે જે કંઈ કરો તે સર્વ પ્રભુ ઇસુને નામે ['કરો']. (સરખાવો એફે. ૫ ; ૨૦). દરેક ખ્રીસ્તી માણસને સારૂ

આ તો જીવનવૃત્તિનો આવશ્યક નિયમ કહેવાય. ખ્રીસ્તની

૫૬ ૧૭.

શાંતિ તથા ખ્રીસ્તની વાત મનમાં રહે એમ કરવું, એટલુંજ નહિ પણ ખ્રીસ્તને નામે અધું કરવું. પ્રભુ ઇસુના દાસ છીએ, માટે તેને તાબે રહીને તેના હુકમ મુજબ સઘળી વાતે વતવું. હા, તેના એલચી છીએ માટે તેની ઇચ્છાનુસાર ને તેના મહાન અધિકાર પર આધાર રાખીને અધું તેના ગારવને અર્થે કરવું. કંઈ પણ વાત અથવા તો કંઈ પણ કૃત્ય કરીએ તો ખ્રીસ્તને નામે અધું કરવું. દરેક વાત તથા કામ વિષે પ્રભુની શી ઇચ્છા છે તે જોઈને કરીએ ; વળી તેમાં પોતાના બળ કે અધિકાર પર નહિ પણ પ્રભુના સર્વોત્તમ અધિકાર તથા પરાક્રમ પર આધાર રાખીને કરીએ ; વળી પોતાનો લાભ કે સ્વાર્થ સાધવાના હેતુથી નહિ પણ પ્રભુનો મહિમા વધારવાને અર્થે કરીએ તોજ પ્રભુને નામે અધું કર્યું કહેવાય. ગમે તે વાત કે ગમે તે કામ હોય તો પણ એજ રીતે તે કરવાની આપણી ફરજ છે.

ને [એમ] તેને આસરે દેવ આપની ઉપકારસ્તુતિ કરો. દરેક વાત ખ્રીસ્તને નામે બોલીએ ને દરેક કામ તેને નામે કરીએ તો ખ્રીસ્તને આસરે ઈશ્વરપિતાની સ્તુતિ કરીએ છીએ, એવો આ અંત્યશબ્દોનો અર્થ નજાય છે.

ખ્રીસ્તને નામે બધું કરવાનો હુકમ આપ્યા પછી આ એક નવો હુકમ આપવામાં આવે છે એમ નથી, પણ ઉપકાર માનવાની ઉત્તમ રીત પ્રભુને નામે બધું કરવું, તે છે, એવી અહિં સૂચના રહેલી છે. હોઠોથી ઈશ્વરસેવા કરીએ પણ તેની આપેલી આજ્ઞાઓ ન પાળીએ તો આપણી સેવા વ્યર્થ ગણાશે (યશા. ૨૯; ૧૩). પરંતુ પ્રભુને નામે બધું કરીએ તો પ્રભુનો ઉપકાર ખરા મનથી માનીએ છીએ, એમ જણાશે.

દેવ તથા માનવ વચ્ચે એકજ મધ્યસ્થ છે, તે કોઇ દૂત કે સંત તો નથી, પણ પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્ત છે (૧ તીમ. ૨; ૫). માટે જેમ તેને દ્વારે પ્રભુનાં કૃપાદાન આપણને મળે છે તેમ તેને વડે ઈશ્વર આગળ આપણાં સ્તુત્યર્પણો પહોંચાડીએ છીએ. તેને લીધે ઈશ્વર આપણું સાંભળે છે ને આપણા હોઠનું આર્પિત થયેલું કૃપા માન્ય કરે છે (યોહા. ૧૬; ૨૩, ૨૪). આપણો એવો ઈશ્વરપ્રિય મધ્યસ્થ છે માટે કંઈ પણ સંદેહ રાખ્યા વગર તેને આસરે ઈશ્વર પાસે આવીને આપણાં અર્પણો ચઢાવીએ.

(આ) \* કૌટુંબિક વ્યવહાર સૂચક બોધ. ૫૬ ૧૮—૪; ૧.

આમાં ત્રણ પ્રકારના સંબંધમાં રહેનાર માણસની ફરજ વિષે બોધ સમાયેલો છે, માટે નીચે મુજબ ત્રણ પેટા ભાગ કરાય, એમ છે:—

(ક) પતિપત્નીની અન્યોન્ય ફરજ વિષે. ૫૬ ૧૮, ૧૯.

(ખ) માઆપ તથા છોકરાંની અન્યોન્ય ફરજ વિષે. ૫૬ ૨૦, ૨૧.

(ગ) ધણી તથા દાસની અન્યોન્ય ફરજ વિષે. ૫૬ ૨૨—૪; ૧.

<sup>૧૮</sup> બાઈડીઓ, તમારા ધણીઓને આધીન થાઓ, કેમકે એ પ્રભુમાં ઘટિત છે. <sup>૧૯</sup> ધણીઓ, તમે તમારી ધણીઆણીઓ પર પ્રીતિ રાખો, ને તેઓ પ્રત્યે કડવા ન થાઓ. <sup>૨૦</sup> છોકરાં, સર્વ વાતે તમારાં માઆપનું આજ્ઞાપાલન કરો, કેમકે એ પ્રભુમાં પસંદ પડતું છે. <sup>૨૧</sup> બાપો, તમે તમારાં છોકરાંને ન ખીજવો, રખેને તેઓ ખિન્ન થાય. <sup>૨૨</sup> દાસો, સર્વ વાતે દેહ પ્રમાણે તમારા ધણીઓનું આજ્ઞાપાલન કરો,—માણસોને પ્રસન્ન કરનારાઓ તરીકે દેખરેખ હોય ત્યારે સેવા કરતાં, એમ નહિ, પણ અંતઃકરણપૂર્વક એકનિષ્ઠાથી, પ્રભુની ખીક રાખીને [આજ્ઞાપાલન કરો]. <sup>૨૩</sup> જાણે માણસોની નહિ પણ પ્રભુની ચાકરી કરતા હો, એવી રીતે જે કંઈ કરો તે કામ જીવ લગાડીને કરો. <sup>૨૪</sup> કેમકે તમે જાણો છો કે પ્રભુ પાસેથી તમને વારસાનો બદલો મળશે; તમે તો પ્રભુ ખ્રીસ્તની સેવા કરો છો. <sup>૨૫</sup> કેમકે અન્યાય

કરનારને કરેલા અન્યાય [પ્રમાણ] મળશે; ને પક્ષપાત છેજ નહિ.  
 ૧ ધણીઓ, જે ન્યાયી તથા બરાબર હોય તે તમારા દાસોને આપો,  
 [કેમકે] તમે જાણો છો કે તમારો પણ આકાશમાં ધણી છે.

આ વાક્યો સાથે એફ. ૫; ૨૨-૬; ૯. ૧ પીત. ૨; ૧૮-૩; ૭  
 સરખાવો. અહિં આવેલો બોધ સંક્ષિપ્ત છે પરંતુ એફસીઓને આપેલા બોધને  
 મૂળતોજ છે. કુટુંબની અંદર રહેનારાઓની અન્યોન્ય ફરજોના ખુલાસો કરતાં  
 પ્રેરિત બતાવે છે કે પ્રભુમાં રહેનારાઓએ એક બીજા સાથે ઘટતી રીતે વર્તવું.  
 કુટુંબીઓની આવી ફરજો જ્યારે અદા કરવામાં આવે છે ત્યારે પ્રભુ પ્રસન્ન થાય  
 છે. તે સઘળા માણસનાં કામ નિષ્પક્ષપાતથી તપાસનાર તથા દરેકનાં કૃત્ય  
 પ્રમાણે બદલે આપનાર છે.

બાયડીઓ, તમારા ધણીઓને આધીન થાઓ, કેમકે એ પ્રભુમાં  
 ઘટિત છે. પહેલવહેલાં પતિપત્નીની અન્યોન્ય ફરજો વિષે બોધ કરાય છે એ

યુક્ત છે, કેમકે તમામ કુટુંબનો તેમના ઉપર આધાર રહે છે.

પદ ૧૮.

એફસીઓને લખેલા પત્રમાં શિર શરીરના દાખલા ઉપરથી  
 આવો બોધ અપાય છે, એવું અહિં ઉપમારૂપી કારણ રજૂ કરવામાં આવતું નથી.  
 પતિપત્ની વિષે દેવનો જે ઠરાવ પહેલાંથી થયો હતો (ઉત્પ. ૩; ૧૬) તે મુજબ  
 પ્રેરિત આ આજ્ઞા કરે છે. સુવ્યવસ્થાને અર્થે દરેક કુટુંબમાં મુખ્ય અધિકારયુક્ત  
 માણસની અગત્ય સ્પષ્ટ છે, ને ઈશ્વરની એવી ઇચ્છા છે કે તે મુખ્ય માણસ ઘર-  
 ધણી હોય. માટે પ્રભુમાં રહેનારી સ્ત્રીએ ઈશ્વરાજા માથે ચઢાવીને પોતાના ધણી  
 પ્રત્યે આધીનતા દર્શાવવી. પ્રભુને આધીન રહેવાના કારણથી ધણીને આધીન  
 થવાની ફરજ થાય છે, તેથી પ્રભુની આજ્ઞાની વિરૂદ્ધ પતિ પત્ની પાસે કંઈ કરાવવા  
 આહે તો એવી તેની ઇચ્છાને આધીન થવાની ફરજ નથી, એ સૂચના આપવાની  
 પ્રેરિતને જરૂર ન લાગી હશે. પ્રભુમાં રહીને પ્રભુની આજ્ઞાનુસાર વર્તવાની  
 દરેકની ફરજ છે, તે ફરજ અદા કરતાં પત્ની પતિને આધીન રહે, એ ઘટિત છે,  
 એવો આ વાક્યનો બોધ સમજવો.

ધણીઓ, તમે તમારી ધણીઓ પર પ્રીતિ રાખો, ને  
 તેઓ પ્રત્યે કડવા ન થાઓ. પત્નીની પતિ પ્રત્યે આધીનતાની ફરજ છે,

તેમ પતિની પત્ની પર પ્રીતિ રાખવાની ફરજ છે, એ ધણી

પદ ૧૯.

ધણીઓ ભૂલી જાય છે. મંડળી પર રાખેલી ખીસ્તની  
 નિઃસ્વાર્થ, હિતકારક પ્રીતિ દરેક પતિને સાડ નમુનારૂપ છે, તે એફસીઓના  
 પત્રમાં સ્પષ્ટતાથી દેખાડવામાં આવે છે. આપણા અનેક દોષ છતાં પ્રભુ ઇસુની  
 પ્રીતિ આપણા પર અખંડ રહે છે, માટે આકરો સ્વભાવ બતાવીને દરેક ઝીણી  
 બાબતમાં સ્ત્રીનો દોષ કાઢવો, તેના પર કડવી નજર કરવી કે કઠોર બોલની વૃથિ



વરસાવવી, એ પ્રભુની આજ્ઞા તોડનારી રીત છે, એમ જાણવું. જે ખરી પ્રીતિ સહનશીલ તથા પરોપકારી છે તેજ પ્રીતિ દરેક પતિમાં દેખાય તો સ્વચ્છંદી પત્નીઓ વિષે ઓછી ફરિયાદો સંભળાય.

છોકરાં, સર્વ વાતે તમારાં માઆપનું આજ્ઞાપાલન કરો, કેમકે એ પ્રભુમાં પસંદ પડતું છે. ખ્રીસ્તી માઆપ પોતાનાં છોકરાંને પ્રભુની કોઇ

પણ આજ્ઞા તોડવાનો હુકમ ન કરે, એવો સંભવ હોવાથી  
પદ ૨૦. . પ્રેરિત છોકરાંને સર્વે વાતે માઆપનું આજ્ઞાપાલન કરવાની

આદેશ આપે છે. વિદેશીઓમાં માઆપની વાત તુચ્છકારવાનો રિવાજ હતો, એ રૂમી. ૧ ; ૩૦ થી જણાય છે. આવું અણકલાગરાપણું નીતિના સંબંધમાં હાનિકારક સડો સૂચવે છે ( ૨ તીમો. ૩ ; ૨ ), માટે માઆપે ઉછરતાં છોકરાંને પહેલાંથીજ આજ્ઞાપાલનની રીત શિખવવા પર ખાસ ધ્યાન આપવું. વળી ખ્રીસ્તી છોકરાંએ સમજવું જોઇએ કે પ્રભુના લોકોમાં આવું આજ્ઞાપાલન પસંદ પડતું છે. છોકરાંમાં આ સદગુણ જોઇને દરેક ખ્રીસ્તી માણસ પ્રસન્ન થાય, કેવળ એમ નહિ પણ એવી પ્રભુની આજ્ઞાનુસાર વર્તણૂકથી પ્રભુ પોતે પણ રાજી થાય. ઇસુ ખ્રીસ્ત દરેક ખ્રીસ્તી છોકરાનો નમુનો છે, ને તેના વિષે એવું લખ્યું છે કે તે “દેવની તથા માણસની પ્રસન્નતામાં વધતો ગયો” (લુક ૨ ; ૫૨). તેની પેઠે માઆપની આજ્ઞા ઉઠાવીને સઘળાં ખ્રીસ્તી છોકરાં વધતાં જાય, તો ભવિષ્યની મંડળી વિષે કેવી મોટી આશા રખાય !

બાપો, તમે તમારાં છોકરાંને ન ખીજવો, રખેને તેઓ ખિન્ન થાય.

બાપ ધરપતિ છે માટે બાપોને આ બોધ આપવામાં આવે છે, પરંતુ માઓએ પણ

આ ચેતવણી નિત્ય મનમાં રાખવી. છોકરાં માઆપના  
પદ ૨૧. . હુકમ માને માટે માઆપે છોકરાં પ્રત્યે લાયક રીતે વર્તવું.

ઘડીમાં હઠ ઉપરાંત લાડ લડાવે, વળી ઘડીમાં નિષ્કારણ કઠોરતા બતાવી ઠપકો દે કે ધમકાવે, એવાં માઆપ છોકરાંને એટલે સુધી ખીજવે છે કે તેઓ મનમાં બળીને ઉદાસ તથા નાઉમેદ થાય છે. મારાં માઆપને પ્રસન્ન કરવાં અશક્ય છે, એવી નિરાશા કોઇ પણ છોકરાના મનમાં ઉપજે તો તે હઠ પકડીને અનાસાંકિત થવાની અણીપર છે, એમ સમજવું. “ખીજવું” અર્થનું ક્રિયાપદ ઉત્તેજિત કરવાની ક્રિયા સૂચવે છે માટે તે કોઇ વખતે શુભાર્થમાં વપરાય છે (જુઓ ૨ કરી. ૯ ; ૨). છોકરાંને હઠીલાં થવાનું ઉત્તેજન ન આપતાં માઆપે તેમને સારાં કામને અર્થે ઉત્તેજિત કરવાની મહેનત કરવી. માઆપ જો કુટુંબની આંદર ન્યાય-વૃત્તિ તથા પ્રેમવૃત્તિ હમેશ બતાવે તો તેમનાં છોકરાં ખીજવાય નહિ, પણ માઆપનું સન્માન રાખી તેઓ પ્રત્યે પ્રીતિયુક્ત આધીનતા દર્શાવે ; માટે માઆપે છોકરાં પ્રત્યે પોતાની વર્તણૂક વિષે વિશૈષ ધાનજી રાખવી. ભીલી ડાળીને જેમ વાળીએ

તેમ વગે, એ ઉક્તિ મુજબ પહેલાંથીજ છોકરાંનાં મન પ્રભુ ઇચ્છના આપેલા નમુના પ્રમાણે વાળવાની કોશિશ કરવી.

પછી દાસ તથા ધણીઓને બોધ કરવામાં આવે છે. પતિપત્નીને તથા માયાપ છોકરાંને આપેલા બોધના પ્રમાણમાં દાસને સવિસ્તર બોધ કરવામાં આવે છે એનું કારણ આ હશે કે ક્ષોરસેના એક નાસી ગયલા દાસને, એટલે ઓનેસીમસને, આ પત્ર લખ જનાર સાથે પોતાના ધણી શીશેમોનને ત્યાં મોકલવામાં આવે છે.

દાસો, સર્વ વાતે દેહ પ્રમાણે તમારા ધણીઓનું આજ્ઞાપાલન કરે. દાસો એટલે ગુલામો. ૩મી રાજ્યની અંદર ગુલામ રાખવાનો રિવાજ

પદ ૨૨. બહુજ વધી ગયો હતો, એવું ઇતિહાસકર્તાઓનાં લખાણ ઉપરથી માલમ પડે છે. ગુલામગીરીમાં રહેનાર દાસ ખ્રીસ્તી

થાય તો વખતે તેના મનમાં એવો વિચાર આવે કે સુવાર્તાની વાત પ્રમાણે હું તથા મારો ધણી પ્રભુની આગળ સરખાજ છીએ, માટે હું શા માટે તેનું વૈતરું કરું (જુઓ ૧ તીમ. ૬ ; ૨). એવો વિચાર ન કરે તો પણ કદાપિ ગુલામની સાધારણ રીત મુજબ ધણીની દષ્ટિ ન હોય ત્યારે બેકાળજીથી કે અપ્રામાણિક-પણથી ચાકરી કરે, વળી કોઈ વખતે રીસાઇને કે કાયર થઇને ધણીનો અધિકાર તુચ્છકારીને નામી જાય, માટે પાઉલ ખ્રીસ્તી થયલા દાસોને શોભતી વર્તણુક દરમાવે છે. જે વિશેષ વાત દાસોએ તેમ ધણીઓએ (૪ ; ૧) મનમાં રાખવી તે આ કે બન્નેનો ખરો ધણી આકાશમાં છે. (આ પેટાભાગમાં “પ્રભુ” તથા “ધણી” ને માટે ગ્રીકમાં એકજ શબ્દ છે). ધરધણી કેવળ દેહ પ્રમાણે (કે દૈહિક) ધણી છે. દેહ ઉપર તેનો અધિકાર છે, માટે દાસ પાસે દેહની મહેનત કરાવવાનો તેનો હક છે. વળી તેને બદલે તે દાસના દેહને જોઇતાં વાનાં પુરાં કરી આપનાર છે. પરંતુ આકાશમાંના ધણીની ઇચ્છા છે કે દાસો પોતાના દૈહિક ધણીઓની આજ્ઞાથી ન રહે, તે ઇચ્છા પુરી કરતાં દાસોએ પ્રભુની આજ્ઞાનુસાર સર્વે કામમાં પોતાના ધણીના હુકમ ઉઠાવવા.

માણસોને પ્રસન્ન કરનારાઓ તરીકે દેખરેખ હોય ત્યારે સેવા કરતાં, એમ નહિ. સાધારણ રીત છે કે ધણીને સાંઈ લગાડીને તેની પ્રસન્નતા મેળવવા માટે દાસ તેની દષ્ટિ આગળ પોતાને મહેનતુ તથા પ્રામાણિક દેખાડે, પણ ધણીની ગેરહાજરીમાં મંદભાવથી કામ કરે, નહિ તો બેસીજ રહે. પરંતુ ખ્રીસ્તી-ઓએ કેવળ માણસને નહિ પણ પ્રભુને પ્રસન્ન કરવાની કોશિશ કરવી જોઇએ. પાઉલ “નેત્રસેવા” જેવો ખાસ શબ્દ બનાવીને (સરખાવો એફે. ૬ ; ૬) શિખવે છે કે ધણીની દષ્ટિ હોય ત્યારેજ કામ બરાબર કરવું, એમ નહિ, પણ પ્રભુ નિત્ય જુએ છે એવું જાણીને ધણી હાજર ન હોય તો પણ મહેનત કરવી.

પણ અંતઃકરણપૂર્વક એકનિષ્ઠાથી, પ્રભુની બીક રાખીને [આજ્ઞાપાલન કરે]. “નેત્રસેવામાં નહિ પણ અંતઃકરણની એકનિષ્ઠામાં,” “માણસાને પ્રસન્ન કરનારા તરીકે નહિ પણ પ્રભુની બીક રાખીને,” એમ પાંઉં ધણીની સેવા કરવાની અયોગ્ય તથા યોગ્ય રીતનો મુકાબલો કરે છે. અંતઃકરણ-પૂર્વક એકનિષ્ઠાથી કામ કરનારો પોતાને સાંપેલું કામ બરાબર કરશે, પછી ધણી હાજર હોય કે ગેરહાજર. તેનું ધ્યાન પોતાના કર્તવ્ય ઉપર હોય છે, કેવળ ધણી ઉપર નથી, માટે ઢોંગથી નહિ પણ બરાબરથી પોતાનું કામ હરવખતે કરશે. આકાશી ધણીની બીક જે રાખે છે તે કેવળ દૈહિક ધણીનું મન મનાવવા મથશે નહિ, પણ વિશેષે કરીને પ્રભુની ઇચ્છા પુરી કરવા સારું મહેનત કરશે ; પછી એવા ભાવથી કરેલા કામને લીધે દૈહિક ધણી રાજ થશે એવી તે આશા રાખશે. પ્રભુ અંતઃકરણને પારંખતાં પ્રામાણિકપણું બોધને સંતુષ્ટ થાય છે (૧ કાળ. ૨૯ ; ૧૭), એ જાણીને હરકોઇ બરાબર પ્રભુની સુબીક રાખીને, તથા સર્વ ઢોંગ તજીને પોતાને સાંપેલું કામ અંતઃકરણપૂર્વક એકનિષ્ઠાથી કર્યા કરવું, એ અગત્યનો બોધ મનમાં રાખ્યા વગર રહેવું નહિ.

જાણે માણસોની નહિ પણ પ્રભુની ચાકરી કરતા હો, એવી રીતે જે કંઈ કરે તે કામ જીવ લગાડીને કરે. દૈહિક ધણી જે કંઈ કામ બતાવે તે કેવળ તેને માટે નહિ પણ પ્રભુને માટે પણ થાય (એફે. ૬ ; ૭), એમ સમજીને દાસે મહેનત કરવી. ધણીની બીકથી લાચાર થઇને, કે કામથી કંટાળતાં મનમાં બળીને, કરવું એમ નહિ, પણ ખુશીથી, કામમાં આનંદ માણતાં, ઉલ્લાસથી કરવું, એવો પ્રેરિત અર્હિ બોધ કરે છે.

[કેમકે] તમે જાણો છો કે પ્રભુ પાસેથી તમને વારસાનો બદલો મળશે. “એકનિષ્ઠાથી, જીવ લગાડીને કામ કરે તો પણ મને કંઈ વિશેષ લાભ થવાનો નથી ; મને મળશે તેવો બદલો આજસુ તથા અપ્રામાણિકને પણ મળવાનો, માટે અધિક મહેનત કરવાથી શો ફાયદો ?” એવો શંકાચુક્ત વિચાર દાસે ન કરવો. પ્રભુની સેવા કરતો હોય તેવી રીતે જો દૈહિક ધણીની ચાકરી કરે તો તે ધણીએ આપેલા બદલા કરતાં ધણોજ વિશેષ બદલો આકાશી ધણીની પાસેથી મળશે. એ બદલો વારસાનો બદલો, એટલે વારસાંપી બદલો, કહેવાય છે (જુઓ ૧ ; ૧૨). દાસોને તો નહિ પણ દીકરાઓને વારસો મળે છે (ગલા. ૪ ; ૧), પરંતુ જે કોઇ દાસ પ્રભુની સેવા કરે છે તેને દીકરાનો પુરો હક પ્રાપ્ત થાય છે (૧ કરી. ૭ ; ૨૨. ગલા. ૪ ; ૭. સરખાવો રૂમી. ૮ ; ૧૫-૧૭). આકાશી વારસો હરકોઇ વિશ્વાસ કરનારને માટે હોય છે, પછી તે દાસ હોય કે સ્વતંત્ર. છેવટે પ્રભુ પોતે તે વારસો, પુરેપુરા બદલા તરીકે, પોતાના દરેક વિશ્વાસુ સેવકને આપશેજ આપશે.

તમે તો પ્રભુ ખ્રીસ્તની સેવા કરો છો. જે ધિક્કારાયલા તથા ધણી વાર અસલ જીલમથી પીડાયલા દાસો તેઓએ જાણવું કે અંમે કેવળ દલાણા દૈહિક ધણીની ચાકરી કરનાર નથી,—અમારો ખરો ધણી તો ખ્રીસ્ત પોતે છે. માણસ અમને ધિક્કારે પણ ખ્રીસ્ત અમને માન આપશે, માણસ અમારા ઉપર જીલમ કરે પણ પ્રભુ અમારા પર અતિ ધણી કૃપા કરનાર છે, એવો તેઓએ દલાસો પામવો. ખ્રીસ્ત દાસને બદલો આપે છે કેમકે તેની સેવા દાસથી કરાય છે, એવો આ વાક્યના બે ભાગ વચ્ચે સંબંધ જણાય છે. પરંતુ કેટલાક વિદ્વાન દીકાકારો અહિં આવેલું ક્રિયાપદ આશ્ચર્ય ગણીને “તમે પ્રભુ ખ્રીસ્તની સેવા કરો” એવો તરજીમો કરે છે (સરખાવો રૂમી. ૧૨ ; ૧૧). એ અર્થ મુજબ એવો બોધ અપાય છે કે “તમે ગમે તે દૈહિક ધણીની ચાકરી કરતા હશો તો પણ તે ચાકરી કરતાં કરતાં બદલાની આશા રાખીને પ્રભુ ખ્રીસ્તની સેવા કરતા રહેજો.” પાછલી વાત સાથેનો સંબંધ ધ્યાનમાં લઇને ઉપર આપેલો તરજીમો અધિક સકારણ જણાય છે, પરંતુ કપૂલ કરવું પડે છે કે પદ ૨૫ સાથેનો સંબંધ આશ્ચર્ય ક્રિયાપદ સાથે વધતો સ્પષ્ટ જણાય.

કેમકે અન્યાય કરનારને કરેલા અન્યાય [પ્રમાણ] મળશે ; ને પક્ષપાત છેજ નહિ. (સરખાવો એફે. ૬ ; ૮, ૯). પ્રભુ પાસેથી

ખરી સેવા કરનારને વારસાડી બદલો મળશે, પરંતુ જે કોઇ પદ ૨૫. • દાસ ટાંગ બરેલી સેવા કરીને પોતાના ધણીનો અન્યાય કરે છે તેને જીદાજ પ્રકારનો બદલો મળશે. પોતાના કરેલા અન્યાય મુજબ તેને આપવામાં આવશે,—તેનો કરેલો અન્યાય તેને પાછો મળશે—એવો અર્થ જણાય છે (સરખાવો મા. ૭ ; ૨. પ્રક. ૧૮ ; ૬). ઉપર આવેલી વાત વડે દાસને ઉત્તેજન આપવામાં આવ્યું ; અહિં ચેતવણી આપવામાં આવે છે. ધણીનું ઓછું કામ કરવું, અથવા તો અનાચારિક કે અપ્રમાણિક હોવું, એ અન્યાય કહેવાય (ફિલે. ૧૮). એવા અન્યાયને લીધે ન્યાયકરણને દિવસે જવાબ આપવો પડશે, ને તેને યોગ્ય સજા વેઠવી પડશે, કેમકે પ્રભુ પાસે પક્ષપાત નથી. તે ગરીબ દાસનો કરેલો અન્યાય દરચુબર કરશે ને ધનવાન ધણીના કરેલા અન્યાયને સજાપાત ઠરાવશે, એમ નથી (જુઓ લેવી. ૧૯ ; ૧૫) ; તે બદલ ઇન્સાફ કરીને જીદા જીદા માણસોને પોતપોતાનાં કામ પ્રમાણે બદલો આપશે (રૂમી. ૨ ; ૬).

દાસોને આપેલા બોધની અંદર આ વાક્ય સમાયલું છે, માટે આ ચેતવણી દાસોને આપવામાં આવે છે એ નિઃસંદેહ છે. પરંતુ તેની સાથે ધણીઓએ પણ ચેતી રહેવું, એ ૪ ; ૧ માંની વાતથી સૂચવાય છે. પ્રભુ ગરીબનો પક્ષ ન તાણે તેમ ધનવાનનો પણ પક્ષપાત ન રાખે (એફે. ૬ ; ૯), માટે ધણીઓએ પ્રભુની બીક રાખીને પોતાના દાસ સાથે ન્યાયી રીતે વર્તવું.

## અધ્યાય ૪ થો.

ધણીઓ, જે ન્યાયી તથા ખરાખર હોય તે તમારા દાસોને આપો, [કેમકે] તમે જાણો છો કે તમારો પણ આકાશમાં ધણી છે.

૫૬૧. એક પાસે દાસોને એતવણી આપવી પડે છે ત્યારે બીજી પાસે ધણીઓને પણ શિખામણ આપવાની જરૂર જણાય છે.

પાઉલના વખતમાં ધણા ધણીઓ પોતાના બિચારા ગુલામોને દુઃખ દેતા હશે ને અન્યાયી તથા ગેરવાજબી રીતે તેઓ સાથે વર્તતા હશે. એ વિષે કંઈ કાયદેસર ધલાજ નહોતો, કેમકે ગુલામ પર ધણીનો પૂર્ણ અધિકાર હતો. પરંતુ ખ્રીસ્તી ધણીની ફરજ છે કે જાણે ગુલામને પણ કાયદા મુજબ સર્વ હક હોય તેવી રીતે ન્યાયની રાહે તેની સાથે વર્તવું, એટલુંજ નહિ પણ ગુલામ મારા જેવો માણસ છે માટે જે વાજબી હોય તેવો મારે તેને મહેનતનો બદલો કરી આપવો, — તેની ફરેલી સેવા તથા તેને મળેલા બદલાની તુલના થાય ત્યારે તેઓ સમતોલ જણાય એવો પુરતો બદલો આપવો; વળી બદલામાં કેવળ ખાવાનું, પહેરવાનું, રહેવાનું ઇત્યાદિ દાન સમાયલાં છે, એમ નથી, પરંતુ તે ઉપરાંત દાસની સાથે ઇન્સાફથી વર્તી તેના પર માયા રાખી, મારે તેને પ્રીતિરૂપી બદલો પણ આપવો, એમ ધણીએ વિચાર કરવો. એ પ્રમાણે કરવાની જરૂર છે, કેમકે દાસનો તથા ધણીને એકજ ધણી તે પ્રભુ છે, — તે આકાશમાં રહીને બંનેનાં સધળાં કૃત્યો જુએ છે ને છેવટે બંનેને યોગ્ય બદલો આપશે. માટે ધણીએ પણ તે પ્રભુની સેવા કરતાં દાસ પર માયા રાખીને તેની સાથે ન્યાયી તથા વાજબી રીતે વર્તવું, એવો ધણીને બોધ કરવામાં આવે છે.

પતિ તથા પત્ની, માઆપ તથા છોકરાં, શેઠ તથા ચાકર, એવાં કુટુંબની અંદર સમાયલાં સધળાં ખ્રીસ્તી માણસોએ આ બોધ નિરંતર મનમાં રાખવો. આકાશમાં આપણો ધણી છે માટે તેનામાં રહીને એક બીજાની સાથે વર્તતાં તેની બીજ રાખીએ, તેની ઇચ્છાનુસાર સધળું કરીએ, તેના બદલાની આશાને વળગી રહીએ.

(૬). પ્રાર્થના, સુશુદ્ધિમય ચાલ તથા કૃપાયુક્ત વાત કરવા વિષે ઉત્તેજનદાયક બોધ. ૪; ૨-૬.

<sup>૨</sup> પ્રાર્થનામાં લાગુ રહો, ને તેમાં ઉપકારસ્તુતિ કરતાં જાગતા રહો; <sup>૩</sup> તે સાથે અમારા હૃદયમાં પણ પ્રાર્થના કરો કે ખ્રીસ્તના જે મર્મને લીધે હું બંધનમાં છું તે કહી સંભળાવવાને માટે દેવ અમારે

વાસ્તે [સુવાર્તાની] વાતને સાડ ખારણું ઉઘાડે, ૪ કે. જેમ મને કહી સંભળાવવાની ફરજ છે તેમ હું તે પ્રગટ કરું. "ખહારના [લોકો] સંખંધી સુબુદ્ધિએ આલો; સમય ખંડી લો." તમારી વાત હમેશાં કૃપા સહિત, મીઠાથી સહુણી કરેલી થાય કે પ્રત્યેકને કેવી રીતે ઉત્તર આપવો એ તમને સૂઝે.

પત્રના આ ભાગમાં સદા ઉપકારસ્તુતિ સહિત પ્રાર્થનામાં જગતા રહેવું, એ સામાન્ય બોધ આપીને પાઉલ ખાસ પોતાને તથા પોતાના સાથીઓને માટે એવી પ્રાર્થના કરવાનું ફરમાવે છે કે સુવાર્તા પ્રસારક કામને પ્રતિબંધ કરનારી હરકતો દૂર કરવામાં આવે ને એમ પ્રભુનો સંદેશો જોઈતી રીતિએ પ્રગટ થાય (સરખાવો એફે. ૬; ૨૮-૨૦). પછી અવિશ્વાસી લોક પ્રત્યે ડાહપણુ બરેલી વર્તણુક ચલાવવાનો તથા તેઓમાં પ્રભુનું કામ કરવાની દરેક તકનો લાભ લેવાનો બોધ આપે છે (સરખાવો એફે. ૫; ૧૫, ૧૬). વળી જેથી દરેક અવિશ્વાસીને પ્રસંગોપાત જવાબ આપવો તેમને સૂઝે, એવી કૃપાયુક્ત સહુણી વાત સદા બોલવી, એવો આદેશ કરીને પ્રેરિત આ પત્રનો વિશેષ બોધ સમાપ્ત કરે છે.

**પ્રાર્થનામાં લાગુ રહેા.** "લાગુ રહેવું" અર્થનો શબ્દ જોરથી વળગી રહેવાની ક્રિયા સૂચવે છે. એજ શબ્દ વાપરીને પાઉલ રૂમી. ૧૨; ૧૨ માં પણ પ્રાર્થનામાં લાગુ રહેવાનો હુકમ આપે છે. એ ને એજ શબ્દ પદ ૨. પ્રે. ફ. ૧; ૧૪: ૨; ૪૨: ૬; ૪ માં મળે છે કે જેથી અહિં આપેલી આજ્ઞા ખ્રીસ્તી મંડળીની અસલ રીતને અનુસરતી જણાય છે. પ્રભુ ઇસુએ સર્વદા પ્રાર્થના કરવાનો હુકમ કર્યો છે (લુક ૧૮; ૧) ને પ્રેરિત થેસ્સાલોનીકાઓને જાણુ પ્રાર્થના કરવાનું ફરમાવે છે (૧ થેસ્સા. ૫; ૧૭), તે ઉપરથી પ્રાર્થના કરવાની રીતને વળગી રહેવાની ખાસ અગત્ય સિદ્ધ થાય છે. દુરસદ મળે તો પ્રાર્થના કરાય પણ અગત્યનું કામ હોય તો પ્રાર્થના શી રીતે થાય? એમ ધારવું નહિ. પ્રાર્થના કરવા સંખંધી તારનાર પોતે સધળા વિશ્વાસીઓને સાડ આદેશીય છે. તેના નમુનાને અનુસરીને તેના સધળા પ્રખ્યાત ભક્તો પ્રાર્થનામાં લાગુ રહેનારા હતા, માટે એ પ્રભુને અનુસરનારાને અનુસરીને આપણુ સધળાએ ઈશ્વરની વિનંતી કરવાની રીતને દૃઢતાથી પકડી રાખવી.

**ને તેમાં ઉપકારસ્તુતિ કરતાં જગતા રહેા.** "તેમાં ઉપકારસ્તુતિએ જગતા રહેતાં," એમ કૃદંત વડે પાઉલ પ્રાર્થના કરવાની રીત સૂચવે છે. ઉપકારસ્તુતિ પ્રાર્થનાના આબૂપણુ તુલ્ય છે, તે વગર કરેલી વિનંતીઓ શોભિતી દેખાય નહિ. દેવે આપણા પર દયા કરી કૃપાદાનો બ્રહ્માં એ જાણીને પ્રાર્થના કરવાને ઉત્તેજિત થઈએ છીએ ત્યારે પામેલાં કૃપાદાનને બીધે ઉપકારસ્તુતિ કર્યા વગર કેમ રહેવાય? સંકટને સમયે પણ ઉપકારસ્તુતિ કરવી તે ન ભૂલવું. આ પત્ર લખતી

વેળાએ પાઉલ કદી હતો તોપણ તેમાં તે વારંવાર ઉપકારસ્તુતિની વાત કરે છે (જુઓ ૨; ૭). અહિં તે ફરીથી ક્લોસ્સીઓને યાદ દેવડાવે છે કે પ્રાર્થના ઉપકારસ્તુતિ સહિત થાય એ આવશ્યક છે. ઉપકારસ્તુતિ સાથે જગૃતિ જોડાયેલી છે તે યુક્તજ છે. જેઓ પ્રભુની કૃપાની કદર ખુલ્લોને તેને માટે આભારી છે તેઓ જગતા રહીને તે કૃપાને વળગી રહેશે, એટલે કોઇ આત્મિક શત્રુ તે છીનવી ન લઇ જાય તે માટે નિશ્ચિતતારૂપી ઉદ્ધમાં પડશે નહિ. મા. ૨૬; ૪૧ માં આવેલી પ્રભુની આજ્ઞા તો શારીરિક ઉદ્ધને લગતી જણાય છે, પરંતુ આ વાક્યની વાત બેકાળજૂંપી નિદ્રા નિષેધક છે એમ સમજવું. પ્રાર્થના કરતાં પણ વારંવાર ઉદ્ધીએ છીએ, એટલે વગર વિચારે કે અભાવે વિનંતી જપીએ છીએ અથવા તો સંસારી કે તરંગી વિચારો મનમાં ભમ્યાં કરવા દઇએ છીએ એવી રીતે કે પ્રભુ ઉપર કે કચેલી વિનંતી ઉપર આપણું ચિત્ત રહેતું નથી, તે પ્રાર્થનામાં ઉદ્ધવું કહેવાય. પ્રભુની પવિત્ર હજુરમાં પ્રાર્થના કરવા પ્રવેશ કરીએ છીએ ત્યારે જેમ પહેરેગીર ચાલાકીથી જગૃતિસહિત ચોક્કા કરે છે (એફ. ૬; ૧૮) તેમજ સાવધાન રહીને (૧ કરી. ૧૬; ૧૩. ૧ થેસ્સા. ૫; ૬) પ્રાર્થનાના કામમાં સઘળી મનોવૃત્તિઓ રોકાય એવો તેનો ઉપયોગ કરવો જોઇએ. પ્રભુ ચોરની પેઠે અણધારેલી વેળાએ આવશે (મા. ૨૪; ૪૨, ૪૩. પ્રક. ૩; ૨, ૩ : ૧૬; ૧૫), એમ જાણીને તેના આવવાની રાહ જોતાં જોતાં (માર્ક ૧૩; ૩૫-૩૭. લુક ૧૨; ૩૭) પ્રાર્થનામાં જગતા રહેવું. બધાંનો અંત પાસે આવ્યો છે, માટે પ્રાર્થનામાં સાવચેત રહેવું (૧ પીત. ૪; ૭). વળી આત્મિક શત્રુ નાશ કરવા તાકી રહે છે (૧ પીત. ૫; ૮) એમ સમજીને પ્રાર્થનામાં જગતા રહેવું—એવી જે નવા કરારમાં આગ્રહી ચેતવણીઓ સમાયલી છે તે અવશ્ય ધ્યાનમાં લેવી. વિશેષ કરીને જાળકોએ પોતાના તેમ પોતાના ટોળાના રક્ષણાર્થે જગૃતિ રાખવી (જુઓ પ્રે. ફ. ૨૦; ૩૧).

તે સાથે અમારા હકમાં પણ પ્રાર્થના કરો. ક્લોસ્સીઓના હકમાં પાઉલ નિરંતર પ્રાર્થના કરતો તે આપણે જોયું છે (૧; ૯-૧૨). હવે તે તેમને

પ્રાર્થના કરવાનો બોધ આપતાં સામાન્ય પ્રાર્થના સાથે ખાસ

પદ ૩.

તેને પોતાને માટે (સરખાવો એફ. ૬; ૧૯) ને વળી તીમોથી તથા એપાફ્રાસ જેવા તેના સાથીઓ માટે ખાસ પ્રાર્થના કરવાનું ફરમાવે છે (સરખાવો રૂમી. ૧૫; ૩૦. ૧ થેસ્સા. ૫; ૨૫. ૨ થેસ્સા. ૩; ૧). ઉપદેશકોએ તો તેમને સોંપેલાં ટોળાંના હકમાં નિત્ય વિનંતી કરવી, તેમજ ખ્રીસ્તી મંડળીના સભાસદોએ પોતાના પાળકો તથા પ્રભુના સઘળા કામદારો ઉપર ઈશ્વરનો આશીર્વાદ આવે, એવી હમેશાં યાચના કરવી.

કે ખ્રીસ્તના જે મર્મને લીધે હું બંધનમાં છું તે કહી સંભળાવવાને માટે હવે અમારે વાસ્તે [સુચારીન!] વાતને સાફ બારંબાર ઉઘાડે. પાઉલ સ્વાર્થી બાવનાથી ક્લોસ્સીઓ પાસે કંઇ પણ દૈહિક લાભને લગતી તો નહિ,

પણ પ્રભુના કામને લગતી પ્રાર્થના કરાવવા માગે છે. સુવાર્તાનું કામ કોઈ પણ કારણથી રોકાય છે ત્યારે પ્રભુની વાતનો પ્રસાર લોકોમાં થઈ ન શકવાથી તેની સામે આરણ્ય બંધ કરેલું કહેવાય. હાલ હું બંદીવાન છું માટે મારી પાસે જેટલા આવે છે તેટલાને જ હું પ્રભુની વાત સંભળાવી શકું છું; બીજાઓ આગળ મારાથી ઉપદેશ ન થવાથી સુવાર્તાને પ્રતિબંધ થાય છે, એવો આ સમયે પ્રેરિતનો વિચાર હશે, માટે સુવાર્તા પ્રસાર તેનાથી તથા તેના સાથીઓથી સર્વત્ર નિર્વિઘ્ને થઈ શકે, એવી તે વિનંતી કરાવવા માગતો હશે. જ્યાં પ્રભુનું કામ કરવાને અર્થે પાઉલને અનુકૂળતા જણાતી ત્યાં તે આરણ્ય ઉઘાડું થયેલું માનતો ( ૧ કરી. ૧૬; ૯. ૨ કરી. ૨; ૧૨ ); વળી જે લોકોને સુવાર્તાનો અંગીકાર કરવાની અનુકૂળતા થતી તે લોકોને વાસ્તે વિશ્વાસનું આરણ્ય ઉઘાડાયેલું જણતો ( પ્રે. ફ. ૧૪; ૨૭ ). માટે જે જે કારણોને લીધે રૂમમાંના ઉપદેશકોને સુવાર્તાનો સંદેશો સંભળાવવામાં પ્રતિકૂળતા થતી તે હરકત કરનારાં કારણો દૂર કરવામાં આવે, એવી તે અહિં પ્રાર્થના કરવાનું ફરમાવે છે, એ ૨૫૪ છે.

પાઉલ જે સુવાર્તાની વાત બધે પ્રગટ કરવા માગે છે તેને તે “ખ્રીસ્તનો મર્મ” કહે છે (સરખાવો એફ. ૩; ૪). દેવની વાત યુગોથી યુગરંખાયેલા મર્મ સમાન છે; તે મર્મ ખ્રીસ્ત છે. વળી તે મર્મના મહિમાની સંપત્તિ “તમ વિદેશીઓમાં ખ્રીસ્ત છે,” એ પ્રમાણે પ્રેરિતે લખ્યું હતું ( જુઓ ૧; ૨૬, ૨૭; ૨; ૨ ). આ મર્મ એટલે દેવની શુભેચ્છા મુજબ ખ્રીસ્તે કરેલો સાર્વજનિક તારણોપાય, એમ સમજવું. માટે આ મર્મ ખ્રીસ્ત વિષે છે, કેવળ એમ નહિ પણ તેનું અર્થ તત્વ પણ ખ્રીસ્ત છે, તેથી તે ખ્રીસ્તનો મર્મ કહેવાય છે. સુવાર્તાની વાતમાં તે મર્મનું પ્રકટીકરણ થાય છે, ને સુવાર્તા વડે આ મર્મ પ્રગટ કર્યાને લીધે પાઉલ બંદીવાન થયો હતો ( જુઓ ૧; ૨૪. એફ. ૩; ૧. સરખાવો ૨ તીમો. ૨; ૯ ), તોપણ સુવાર્તાનો અધિક પ્રસાર થાય એવી તેની અભિલાષા છે, ને પ્રભુની કૃપા-યુક્ત વાત કહી સંભળાવવાના અધિક અનુકૂળ પ્રસંગો પોતાને મળે, એવી તે પ્રાર્થના કરાવે છે.

કે જેમ મને કહી સંભળાવવાની ફરજ છે તેમ હું તે પ્રગટ કરું. પાઉલ સુવાર્તા પ્રગટ કરવાનું કામ પોતાનું નિત્યનું કર્તવ્ય સમજતો જણાય છે. તે કર્તવ્ય પૂર્ણ કરવા માટે તે પોતાનો જીવ આપવા પણ તૈયાર રહેતો ( પ્રે. ફ. ૨૦; ૨૪ ). સર્વ પ્રકારના મનુષ્યોને સુવાર્તા કહી સંભળાવું નહિ ત્યાં સુધી તેમનો હું ઋણી છું ( રૂમી. ૧; ૧૪ ), ને તે વાત જણાવ્યા વગર રહું તો મને અફસોસ છે ( ૧ કરી. ૯; ૧૬ ), એવું તે સમજતો. આ સમયે કાચી કેદમાં હોવાને લીધે જોઈતી છુટથી સુવાર્તા પ્રગટ કરવી એ અસમ્ભવ હતું, પરંતુ એવી છુટ ફરીથી મળે, ને મળે ત્યારે જોઈતી રીતિએ ( પ્રભુના આપેલા પરાક્રમ સહિત ) તે જોલી શકે, એવી પ્રેરિત પ્રાર્થના કરાવે છે.



પરંતુ પાઉલનું ધ્યાન કેવળ પોતાનીજ સ્થિતિ કે પોતાનાજ કામપર ઠરી રહેતું નથી. તે ખીજાઓની વાત પણ ધ્યાનમાં લે છે. પોતે દેવની કૃપાથી સુવાર્તા પ્રગટ કરવા માગે છે, એટલુંજ નહિ પણ સધળા ખ્રીસ્તીઓ વડે પ્રભુનાં રાજ્યની વૃદ્ધિ કરાવવા આહે છે, માટે અવિશ્વાસીઓ પ્રત્યે શી રીતે વર્તવું તેના સંબંધમાં કલોસ્સીઓને હવે છેલ્લી શિખામણ આપે છે.

**બહારના [લોકો] સંબંધી સુખ્યુદ્ધિએ ચાલો.** (સરખાવો એફે. ૫ ; ૧૫). પ્રભુ ઇસુએ પોતાના શિષ્યોને કામ કરવાને મોકલતાં તેમને કામળતા સહિત હુશિયારી રાખવાની અગત્ય જણાવી હતી (માત્થી ૧૦ ; ૧૬) તેમજ પાઉલ અવિશ્વાસીઓ મધ્યે વસનારા ખ્રીસ્તીઓને સુખ્યુદ્ધિથી વર્તવાની સલાહ આપે છે. મંડળીની અંદર નહિ આવેલા અવિશ્વાસીઓ “બહારના” કહેવાય છે તે યહુદીઓએ ખેસુનત વિદેશીઓને આપેલા નામ ઉપરથી છે. તે નામ ૧ કરી. ૫ ; ૧૨, ૧૩. ૧ થેસ્સા. ૪ ; ૧૨ માં પણ આવે છે. જેઓ પ્રભુના ધરની અંદર આવ્યા છે તેઓએ ખારણા બહાર રહેનારાઓ પ્રત્યે સુચાનથી વર્તવાની કાળજી રાખવી. ઉપરથી જે જ્ઞાનપ્રકાશ આવે છે, જેથી માણસની સ્વાભાવિક ખુદ્ધિ એવી તીવ્ર થાય છે કે તે ઈશ્વર પ્રત્યે તેમ માણસ પ્રત્યે યુક્ત આચરણ કરી જણે છે (જુઓ ૧ ; ૯. એફે. ૧ ; ૮), તે સુખ્યુદ્ધિથી પ્રકાશ પામીને દરેક અવિશ્વાસી સાથેના સધળા વહેવારમાં એવી શુદ્ધ રીતે ચાલવું કે તે સુવાર્તાના ખારણામાં યદને ખ્રીસ્તની મંડળીમાં આવવાને આકર્ષાય. ઘણી વાર ગામોમાં પ્રભુની વાત પ્રગટ થાય છે ત્યારે સાંભળનારાઓ વાંધાં કાઢતાં પાસે રહેનાર ખ્રીસ્તી લોકની અયોગ્ય વર્તણુકના દાખલા આપીને કરેલો દ્વિપદેશ નિરર્થક કરી નાખે છે, ત્યારે ખારણું બંધ થયલું લાગે છે (૫૬ ૩). પાઉલની આ આજ્ઞા મનમાં રાખીને દરેક ખ્રીસ્તી માણસ ઈશ્વર પાસે સુખ્યુદ્ધિ માગીને સત્ય-પ્રકાશમાં શુદ્ધ ચાલ ચાલે તો તે જોઇને જગતના લોક સુવાર્તાના સાક્ષ્ય વિષે ખાતરી કરે, એ નિઃસંદેહ છે.

**સમય ખંડી લો.** (સરખાવો એફે. ૫ ; ૧૬). પ્રભુનું કામ કરવાની—બહારના લોક પર સારી અસર કરવાની દરેક તકનો સદુપયોગ કરવો. વેપારી લોકો અમુક ચીજની થતી અછત જાણીને નફાની આશાએ તે સામટી રીતે બજારમાંથી ખરીદી લેવાની તૈયારી કરે છે, તેમ આ જમાનામાં પ્રભુના કામને સાફ અનુકૂળ પ્રસંગો ઓછા છે એમ સમજીને સારો પ્રસંગ દેખાય ત્યારે જરૂર તેનો લાભ લેવો, એવો (એફેસીઓને આપેલા બોધ ઉપરથી) આ આજ્ઞાનો અર્થ જણાય છે. આપણે સામાન્ય રીતે અવિશ્વાસીઓ પ્રત્યે સુખ્યુદ્ધિએ ચાલવું, કેવળ એમ નહિ પણ ખાસ કોઇ ઉપર સારી અસર કરવાની તક આવે ત્યારે તે ચુકવી નહિ.

તમારી વાત હમેશાં કૃપા સહિત, મીઠાથી સલુણી કરેલી થાય. રહેણી સાથે કહેણીનો સંબંધ નિકટ છે. કુચાલના માણસની વાત મેલી હોયજ, તેમ સુચાલવાળો અશુદ્ધ વચનો ઉચ્ચારે નહિ. હૃદયરૂપી

પદ ૬.

ઝરામાંથી હોઠપરની વાત રેલાના પ્રવાહની પેઠે નીકળી આવે છે, માટે પ્રભુના ખરા ભક્તોના મુખમાંથી અશુદ્ધ વાત કદી ન નીકળે એજ ધટિત છે (યાકુ. ૩ ; ૮-૧૨). પરંતુ અશુદ્ધ વાત ન બોલવી એ બસ નથી,— આપણી દરેક વાત કૃપા સહિત થવી જોઈએ. બોલવા વિષે પણ પોતા પર આધાર ન રાખતાં ઈશ્વરકૃપા આપણા હોઠ પર રેડાય (સરખાવો ૩ ; ૧૬. ગીત. ૪૫ ; ૨), એવું માગીને વાત કરવી. કેટલાક ટીકાકારો એમ ધારે છે કે “કૃપા સહિત” (અસલ “કૃપામાં”), એનો અર્થ “મનોહર” કરવો જોઈએ (સરખાવો લુક ૪ ; ૨૨). જેથી બીજા લોકો આકર્ષાઈને તમારા પર કૃપા રાખે એવી હમેશા મનગમતી વાત કરવાનો બોધ આ અર્થ મુજબ અહિં આવેલો સમજવો. પરંતુ પાઉલ “કૃપા” શબ્દ એવા અર્થમાં કદી વાપરતો નથી પણ હમેશા “ઈશ્વરકૃપા” અર્થમાં વાપરે છે, એવો બીજા ટીકાકારોનો મત છે. ઈશ્વરકૃપા વગર પવિત્રતા ભણી ખેંચનારી વાત બોલી ન શકાય, એ સ્પષ્ટ છે; તેમ આત્મિક દાન પમાડવાનેજ અર્થે લોકોને પ્રસન્ન કરવા, એ પાઉલની રીત હતી, માટે અહિં ઈશ્વરકૃપા સૂચવેલી સમજવું યુક્ત લાગે છે.

વળી ખ્રીસ્તી લોકની વાત મીઠાથી સલુણી કરેલી હોવી જોઈએ. ખરા ખ્રીસ્તીઓ જગતના મીઠારૂપ છે (માત્થી ૫ ; ૧૩), માટે પોતામાં મીઠું રાખવાની જરૂર જણાવી (માર્ક ૯ ; ૫૦). મીઠું બે પ્રકારનાં કામ સારે છે. (૧) તે સડો અટકાવનારું છે માટે તેથી ખોરાક પથ્ય થાય છે. ગ્રીક લોકો હાસ્યયુક્ત રમુજ વાતને “મીઠું” કહેતા, પરંતુ તેમનો ગોટ્ટીવિનોદ અશુદ્ધ મશ્કરીરૂપ બની જતો (જુઓ એફ. ૫ ; ૪), માટે પાઉલ પ્રેરિતના સમયના એક પ્રખ્યાત વિદ્વાને સદરહુ અશુદ્ધ મીઠાને ઝેર ભરેલું કહ્યું હતું. તથાપિ જ્યાં પવિત્રતારૂપી ખરું મીઠું વપરાતું હોય ત્યાં એવો બિગાડ નજ થાય, પણ દરેક વાત સંસ્થાપક તથા કૃપાદાન પમાડનારી નીવડે (એફ. ૪ ; ૨૯), એમ સમજીને પોતે મીઠારૂપ થઈને નિત્ય એવી સલુણી વાત બોલવી કે જેથી આત્મિક આરોગ્ય તથા બળરૂપી પરિણામ નીપજે. (૨) વળી મીઠું અન્નને સ્વાદિષ્ટ કરનારું છે; તે વગર ખોરાક શીકો જણાય (અથૂ. ૬ ; ૬). એકજ પ્રકારના અન્નના, મીઠા સહિત ને મીઠા રહિતના, સ્વાદમાં બહુજ ફેર પડે છે, માટે અશુદ્ધતારૂપી બિગાડ અટકે એવી વાત કરવી, કેવળ એમ નહિ પણ સદરહુ સુધારનારી વાત શ્રોતાજનને રસિક લાગે, એવી રીતે બોલવું. હુંશિયાર રાંધનારની પેઠે ખાનારને શું માફક આવે, એ વિચારીને એવી પ્રસંગોપાત વાત કરવી કે તે મનમાં ઠસી જઈને અસરકારક થાય. બોધકોનેજ માટે આ આજ્ઞા છે એમ ન સમજવું; તે દરેક ખ્રીસ્તી માણસના કામમાં આવે,

એવી શિખામણુ છે. રૌજના વહેવારમાં લોક સાથે સાધારણુ વાતચિત કરવામાં પણ વાત સહુણી રાખવા પર ખાસ ધ્યાન આપવું આવશ્યક છે.

કે પ્રત્યેકને કેવી રીતે ઉત્તર આપવો એ તમને સૂઝે. વિવિધ પ્રસંગે વિવિધ પ્રકારની વાત કરવી પડે છે, એટલુંજ નહિ પણ જુદા પ્રકારના માણસ આગળ બોલવાની રીત જુદી રાખવાની જરૂર હોય છે. ૧ કરી. ૯; ૨૦-૨૨ માં પાઉલ પોતાની ખાસ રીતનું વર્ણન કરે છે, તે ઉપરથી જણાય છે કે દરેક માણસની સ્થિતિ ધ્યાનમાં લઇને તે તેને લાગુ પડે એવી વાત કરતો. પ્રેરિતોનાં કૃત્યમાં સમાયલાં તેનાં ભાષણો વાંચવાથી એ તેની રીત પ્રત્યક્ષ દેખાય છે. આથેન્સ શહેરના જિજ્ઞાસુ મૂર્તિપૂજકો આગળ કરેલું વિવેચન પીસીદી અંત્યોખના યહુદીઓને આપેલા બોધથી છેક જુદા પ્રકારનું હતું; તેમજ ફેલીપ્સ જેવા રૂમના હાકેમ આગળ આપેલો પ્રત્યુત્તર નિયમશાસ્ત્રના રીતરિવાજ સમજનાર આગ્રીપા આગળ કરેલા ભાષણથી કેટલીક ખામતોમાં જુદોજ લાગે છે (જુઓ પ્રે. કૃ. ૧૩; ૧૬-૪૧:૧૭; ૨૨-૩૧:૨૪; ૧૦-૨૧:૨૬; ૨-૨૩). એમજ ખ્રીસ્તી લોકોએ દરેક માણસને તારણની આશા વિષેનો ખુલાસો અપિવા તૈયાર રહેવું (૧ પીત ૩; ૧૫), એટલુંજ નહિ પણ પ્રત્યેક ખુલાસો માગનાર કે વાંધા લેનાર સમજે ને માને એવી રીતે જવાબ આપવાને કોશિશ કરવી. હમેશ્વર ઈશ્વરકૃપાની પ્રેરણાથી સહુણી વાત કરનારનેજ એવી યોગ્ય રીતે જવાબ આપવો સહેલું એમ છે.

## - ૪; ૭-૧૮. ઉપસંહાર.

આ ઉપસંહારના ત્રણ પેટા ભાગ કરાય એમ છે. પહેલા ભાગમાં તુખીકસ તથા ઓનેસીમસ વિષે બલામણુ કરવામાં આવે છે (૫૬ ૭-૯). બીજા ભાગમાં પાઉલના સાથીઓના મોકલેલા ક્ષેમકુશળની વાત સમાવલી છે (૫૬ ૧૦-૧૪). ત્રીજા ભાગમાં પાઉલે મોકલેલા ક્ષેમકુશળ તથા સંદેશાની વાત સાથે પત્રને સમાપ્ત કરનાર આશીર્વાચન આવે છે (૫૬ ૧૫-૧૮).

૫૬ ૭-૯. તુખીકસ તથા ઓનેસીમસ વિષે બલામણુ.

“પ્રિય ભાઈ તથા પ્રભુમાં વિશ્વાસુ સેવક તથા સાથીદાસ તુખીકસ મારા વિષેની સઘળી હુકીકત તમને જણાવશે. ‘તેને મેં તમારી પાસે એજ માટે મોકલ્યો છે કે તમે મારી ખબર જાણો ને તે તમારું હૃદયને દિલાસો દે. ‘તેની સાથે વિશ્વાસુ તથા પ્રિય ભાઈ ઓનેસીમસ જે તમારામાંનો છે [તેને મોકલ્યો છે]. તેઓ અહિંની સઘળી બિનાઓ તમને જણાવશે.

ઓનેસીમસની હકીકત બાદ કરીએ તો આ વાક્યોમાં સમાયલી વાતો (જુજ ફેરફાર સહિત) એફે. ૬ ; ૨૧, ૨૨ માં મળે છે. આ પત્ર ખાસ કલેસ્સે શહેરના ખ્રીસ્તીઓ ઉપર લખેલો હોવાથી ત્યાંથી નાસી ગયલા દાસનું નામ પત્ર પહોંચાડનારના નામ સાથે અહિં જોડાય, એ સ્વાભાવિક કહેવાય. તુખીકસ સાથે ફિલેમોન પર લખેલો પત્ર પણ આ વખતે મોકલવામાં આવ્યો, એટલુંજ નહિ પણ આશીઆ પ્રાંતની મંડળીઓ પર એક સામાન્ય પત્ર પણ મોકલાયો, એમ માનવાનાં કારણો એફેસીઓને લખેલા પત્રનો ખુલાસો (પૃષ્ઠ ૧૬-૧૮) જેવાથી માલમ પડશે.

પ્રિય ભાઈ તથા પ્રભુમાં વિશ્વાસુ સેવક તથા સાથીદાસ તુખીકસ મારા વિષેની સઘળી હકીકત તમને જણાવશે. તુખીકસ

પૃષ્ઠ ૭.

આશીઆ પ્રાંતનો હતો, ને પાઉલની ત્રીજી સુવર્તાપ્રસારક મુસાફરીમાં પ્રેરિતના સાથીઓમાંનો એક હતો, એ પ્રે. ફ. ૨૦ ; ૪ થી જણાય છે. પાઉલ બીજીવાર રૂમમાં તોહોમતદાર થયો ત્યારે પણ તુખીકસ તેની મદદ કરનાર હતો ( ૨ તીમો. ૪ ; ૧૨. તીત. ૩ ; ૧૨ ). તે એક વહાલો ખ્રીસ્તી ભાઈ લેખાતો, કેવળ એમ નહિ પણ પ્રભુમાં રહેતાં તે પાઉલની સંગાથે ઇસુના દાસ તરીકે સુવર્તાની સેવા વિશ્વાસુપણાથી કરતો,\* માટે પ્રેરિત ને તે અતિશયો પ્રિય લાગતો હશે. “સાથીદાસ” અર્થનો શબ્દ આ પત્રમાં એપાફ્રાસ વિષે પણ વપરાયેલો છે ( ૧ ; ૭ ), પરંતુ પાઉલનાં અન્ય લખાણમાં ત મળતો નથી. “સેવક” શબ્દ પછીથી મંડળીમાં ઠરાવેલા સહાયકારીઓને અર્થે ખાસ વપરાતો ( ૧ તીમો. ૩ ; ૮, ૧૨ ) તથાપિ તુખીકસને મંડળીમાં સહાયકારીની પદવી મળી હતી, એ અસંભવિત છે ( સરખાવો રૂમી. ૧૬ ; ૧ ). તુખીકસ પાઉલ પ્રત્યે આધીનતા દર્શાવી તે જ્યાં મોકલતો ત્યાં જતો પરંતુ પાઉલ તેને પ્રભુમાં વિશ્વાસુ સાથીદાસ કહે છે એ ઉપરથી પ્રેરિતનો નમ્રતાયુક્ત પ્રેમભાવ સ્પષ્ટ જણાય છે. કેદમાં રહીને પાઉલ કેવી મુસીબતો વેડે છે, વળી તેનાથી કેવું કામ થઈ શકે છે, તેની અપીલ ક્યારે સંભળાશે ને તેનો કેવો નિર્ણય થવાનો સંભવ છે,—એ બધી ખબર આપવાનું કામ પાઉલ તુખીકસને સોંપે છે, માટે આ પત્રમાં પોતા વિષેની વિશેષ હકીકત લખવાની જરૂર રહી નથી.

તેને મેં તમારી પાસે એજ માટે મોકલ્યો છે કે તમે મારી ખબર જાણો ને તે તમારાં હૃદયોને દિલાસો દે. કલેસ્સીઓને મારી બધી ખબર

પૃષ્ઠ ૮.

આપીને તુખીકસ તેમની મારા વિષેની ચિંતાઓ દૂર કરશે એટલુંજ નહિ પણ પ્રભુમાં તેમનાં હૃદય સુદૃઢ તથા સખળ કરશે, એવી પાઉલની અપેક્ષા જણાય છે ( જુઓ ૨ ; ૨ નો ખુલાસો ).

\* કેટલાક ધારે છે કે તુખીકસ પાઉલની સેવા વિશ્વાસુપણાથી કરતો, એની અહિં સૂચના રહેલી છે.

“દિલાસો દેવો” દુઃખથી થયેલો ગભરાટ શાંત કરવાના અર્થમાં વપરાય છે પરંતુ અહિં તે ઉપરાંત સ્થિર કરવાનો અર્થ પણ સમજવો. તુખીકસ જેવા વિશ્વાસુ સેવક તથા પ્રેરિતને પ્રિય સાથીદાસની મુલાકાતથી કલોરસીઓનાં ઢ્યુપડ્યુ થયેલાં મન પ્રભુની વાત વિષે ઉત્તેજિત તથા સ્થાપિત કરાય એવો અહિં પાઉલનો હાર્દ સંભવે છે.

તેની સાથે વિશ્વાસુ તથા પ્રિય ભાઈ ઓનેસીમસ જે તમારા-  
માંનો છે [તેને મોકલ્યો છે]. કલોરસી ખ્રીસ્તીઓ ઓનેસીમસ વિષે કંઈ

૫૬ ૯.

જાણતા હોય તો તેઓએ તેના વિષે સારો અભિપ્રાય નહિ બાંધ્યો હશે. એ નામનો એક અવિશ્વાસુ તથા અનાર્ગલિત યુલામ ફિલેમોનને ત્યાંથી નાસી ગયેલો છે, એટલુંજ તેઓના સાંભળવામાં આવ્યું હશે. પરંતુ તેની અગાઉની ચાલ ગમે તેવી હોય તો પણ હાલ પ્રભુની વાત માનીને તે વહાલો ખ્રીસ્તી ભાઈ થયો છે (જુઓ ફિલે. ૧૧, ૧૬) માટે તે કલોરસી ખ્રીસ્તીઓમાંનો એક ગણાય છે, એવી પ્રેરિત સૂચના કરે છે. આવા પસ્તાનારનો પ્રભુના નામમાં અંગીકાર કરવો જોઈએ. જુના માણસપણાની સ્થિતિમાં તે અવિશ્વાસુ ઠ્યો હશે પણ હવે નવું માણસપણું પહેરીને તે વિશ્વાસુ થયો છે, માટે પ્રભુએ તેને માફી આપી તેમ મંડળીના લોકોએ પણ તેના કરેલા અપરાધ દરગુજર કરવા.

તેઓ અહિંની સઘળી બિનાઓ તમને જણાવશે. તુખીકસના જેવો ઓનેસીમસ પણ પાઉલનો મોકલેલો સંદેશિયો હોય એવી રીતે પ્રેરિત અહિં લખે છે, તેમાં તેની શિષ્ટ તથા મનોહર લેખનકળા સ્પષ્ટ દેખાય છે. ઓનેસીમસના દોષ વિષે કંઈ ન લખતાં તે તેને વખાણી સન્માન આપે છે એ માટે કે કલોરસી ભાઈઓ ખુશીથી તેનો આવકાર કરવાની પોતાની દરજ સમજે.

આ બે ભાઈઓ રૂમમાં બનેલી સઘળી બિનાઓ કહી સંભળાવશે. પાઉલની ખાસ ખચર તુખીકસ આપશે એટલુંજ નહિ પણ બન્ને ભાઈઓ મંડળીની, રાજદરબારની, શહેરની તેમજ રાજ્યની ખચર આપતાં સઘળી જાણવા જેવી વાત જણાવશે. વળી ઓનેસીમસ ખાસ પોતાનો ઇતિહાસ જણાવીને રૂમમાં શી રીતે પાઉલની મુલાકાત કરી, તેનાથી કેવો પસ્તાવો ઉપજવનારો બોધ સાંભળીને ખ્રીસ્ત પર વિશ્વાસ કર્યો, પછી પાઉલની શિખામણ માનીને વિશ્વાસુ ભાઈ તરીકે ફિલેમોનને ત્યાં પાછો આવવાનો ઠરાવ કર્યો, તે બધું સંભળાવશે, એમાં શક નથી.

૫૬ ૧૦-૧૪. પાઉલના સાથીઓના દેમકુશળની વાત.

૧<sup>૦</sup> મારો સાથી બંદીવાન આરીસ્તાર્ખસ તથા બુર્નાબાસનો પિતરાઈ ભાઈ માર્ક (જેના વિષે તમને આજ્ઞાઓ મળી છે,—તે જો તમારી પાસે આવે તો તેનો અંગીકાર કરજો), ૧<sup>૧</sup> તથા ઇસુ જે યુસ્તસ

કહેવાંય છે, કે જેઓ [સર્વ] સુનતીઓમાંના છે, તેઓ તમને સલામ કહે છે. માત્ર તેઓજ દેવના રાજ્યને અર્થ [મારી] સાથે કામ કરનારા છે; તેઓ તો મને આશ્વાસનરૂપ થઈ પડ્યાં છે. <sup>૧૨</sup> ખ્રીસ્ત ઇસુનો દાસ એપાફ્રાસ જે તમારામાંનો છે તે તમને સલામ કહે છે; તે તો પોતાની પ્રાર્થનાઓમાં નિરંતર તમારે સાડ કપટ કરે છે કે દેવની સઘળી ઇચ્છા [ના સંબંધ]માં તમે સંપૂર્ણ તથા સુનિશ્ચિત [થઈને] ટકી રહો. <sup>૧૩</sup> કેમકે તેના વિષે હું સાક્ષી પુરૂં છું કે તમારે સાડ તથા જેઓ લાઓદીકીઆમાં તથા હીઅરાપોલીસમાં છે તેઓને સાડ તે ઘણાજ શ્રમ ઉઠાવે છે. <sup>૧૪</sup> વહાલો વેદ લોક તથા દેમાસ તમને સલામ કહે છે.

આ વેળાએ પાઉલની સાથે કોણુ કોણુ રહેતા તે આ વાંચ્યોથી જણાય છે. ખ્રીસ્તી થયલા યહૂદીઓમાંથી આરીસ્તાર્ખસ, માર્ક તથા ચુસ્તસ ને વિશ્વાસી વિદેશીઓમાંથી કલોરસેનો પાળક એપાફ્રાસ તથા લોક વેદ તથા દેમાસ, એ છ બાઇબા નામમાં સલામ મોકલવામાં આવે છે. બીજા ઘણા ખ્રીસ્તીઓ મુલાકાત કરવા આવી જતા હશે પણ આ સમયે જાણે પાઉલની તહેનાતમાં રહેનાર આટલા બાઇબા હશે, એવું અનુમાન કરવું સકારણુ છે.

**મારો સાથી બંદીવાન આરીસ્તાર્ખસ.** આરીસ્તાર્ખસ થેસ્સાલોનીકા શહેરનો એક બાઇ હતો. પાઉલની ત્રીજી મુસાફરીમાં તે પ્રેરિત સાથે એફેસમાં રહેલો (પ્રે. ફ. ૧૯; ૨૯) ને તેની સાથે યરૂશાલેમ બધી પહ ૧૦. પણ ગયલો જણાય છે (પ્રે. ફ. ૨૦; ૪). વળી પાઉલ કેદી થઈને રૂમ જતો હતો ત્યારે આ બાઇ તેની સાથે વહાણમાં બેઠો હતો (પ્રે. ફ. ૨૭; ૨). અહિં પાઉલ તેને સાથી બંદીવાન કહે છે (સરખાવો રૂમી. ૧૬; ૭). ફિલેમોન પર લખેલા પત્રમાં એપાફ્રાસને આ નામ આપેલું છે (ફિલે. ૨૩), એથી કેટલાએક ધારે છે કે પાઉલના કેટલાક સાથીઓ વારાફરતી તેની સારવાર કરવા કાજે તેની પાસે કાચી કેદમાં રહેતા. સાથે મોકલેલા આ બે પત્રોમાં એને એજ બાઇ “મારો સાથી બંદીવાન” કહેવાતો નથી, એથી આ પત્રની સત્યતાનો પુરાવો મળી આવે છે. આ પત્ર બનાવટનો હોત તો અહિં પણ એપાફ્રાસ સાથી બંદીવાન કહેવાત, એવું ખાતરીથી કહી શકાય.

**તથા બાર્નાબાસનો પિતરાઈ ભાઈ માર્ક.** યોહાન માર્કની મા મરિયમનું ઘર યરૂશાલેમમાં હતું (પ્રે. ફ. ૧૨; ૧૨). તેના કુટુંબ સાથે પીતર પ્રેરિતનો કોઇ પ્રકારનો સંબંધ જણાય છે, કેમકે કેદથી અમત્કારિક રીતે છુટીને પીતર મરિયમને ઘેર ગયો, ને તે વખતે ત્યાં ઘણાં બાઇ બેનો એકઠાં થઈને પ્રાર્થના

કરતાં હતાં. પીતરની સાથે માર્ક “બાબેલોન” માં (મુખ્યત્વે રૂમમાં) હતો ત્યારે પીતર પ્રેમભાવથી તેને “મારો દીકરો” કહે છે (૧ પીત. ૫; ૧૩). \* તે બાર્નાબાસનો સગો હતો\* તેથી તેને પ્રત્યે બાર્નાબાસની વર્તણૂક અધિક સ્પષ્ટતાથી સમજાય છે. પાઉલ બાર્નાબાસ સહિત પહેલી સુવાર્તા પ્રસારક મુસાફરી કરવા નીકળ્યો ત્યારે માર્ક પણ સેવક તરીકે સાથે ગયો (પ્રે. કૃ. ૧૩; ૫), પરંતુ બે પ્રેરિતોને પામ્યુલ્યામાં મૂકીને તે ઘેર જતો રહ્યો. બીજી મુસાફરીમાં તેને સાથે લઇ જવાની પાઉલે સાફ ના પાડી ત્યારે બાર્નાબાસે તેને લઇ જવાને આગ્રહ કર્યો તેથી એ બે પ્રેરિતો વચ્ચે અણબનાવ થયો. પરિણામે બાર્નાબાસ પાઉલથી જુદો પડીને માર્ક સહિત કુપરસમાં ગયો, ને સાથી તરીકે સીલાસને પસંદ કરીને પાઉલ આશીઆમૈનર જવા ચાલી નીકળ્યો (પ્રે. કૃ. ૧૫; ૩૭-૪૦). તે વખતે પાઉલ થયેલા અનુભવને આધારે વર્ત્યો હતો, પરંતુ બાર્નાબાસ પ્રીતિથી વર્ત્યો, ને અહિં આવેલી વાત લખીને માર્ક વિષે બાર્નાબાસના મનમાં જે પ્રીતિ જન્ય આશા ઉપજી હતી તે સફળ થઇ, એવું પાઉલ પોતે કમ્પૂલ કરે છે. આ વેળાએ માર્ક પાઉલ સાથે રહીને તેની મદદ કરે છે, તેમ પ્રેરિત બીજી વાર રૂમમાં હતો ત્યારે તીમોથીને ફરમાવે છે કે “મારું ને તારી સાથે લઇ આવજે, કેમકે સેવાને સારૂ તે મને ઉપયોગી છે” (૨ તીમો. ૪; ૧૧).

(જેના વિષે તમને આજ્ઞાઓ મળી છે,—તે જે તમારી પાસે આવે તો તેનો અંગીકાર કરજો). માર્ક વિષે પાઉલે કલોસ્સીઓ પર બલામણુ મોકલી હતી એવું અહિં માલમ પડે છે. આશીઆમાં માર્કને મોકલવાનો વિચાર હશે, પરંતુ તે ત્યાં આવશે કે નહિ તે હજી નક્કી નથી, એવું દીસે છે. વખતે તે ત્યાં આવે તો ત્યાંના ભાઇઓએ તેનો અંગીકાર કરવો, એવો પ્રેરિતનો આદેશ છે. માર્ક વિષે પાઉલનો અગાઉનો અભિપ્રાય મંડળીમાં જણાવેલો હશે, માટે પાઉલની ખાસ બલામણુ રહિત તે ત્યાં જાય તો મંડળીના લોકના મનમાં તેના વિષે સ્વાભાવિક શંકા રહેજ. માટે હાલ માર્ક વિષે મારો અભિપ્રાય જુદોજ થયો છે એમ જણાવવાનો પ્રેરિતનો હેતુ હશે.

તથા ઇસુ જે યુસ્તસ કહેવાય છે, કે જેઓ [સર્વ] સુનતીઓ- માંના છે, તેઓ તમને સલામ કહે છે. “ઇસુ” તે “યહોવાહનું તારણ” અર્થના હેબ્રી નામ યહોશુઆનું હેબ્રેની રૂપ છે. તે નામ પદ ૧૧. એકલા આપણા તારનારનું નામ ન હતું પણ યહુદીઓમાં વપરાતું નામ હતું (લુક ૩; ૨૯. પ્રે. કૃ. ૭; ૪૫), તેથી માનવી નામના સંબંધમાં પણ ખ્રીસ્ત પોતાના ભાઇઓ જેવો થયો, એવું માલમ પડે છે. આ ભાઇની અટક “યુસ્તસ” નિયમશાસ્ત્રને આધીનતા સૂચક છે. તે પણ યહુદીઓમાં

\* સગપણ દર્શક ગ્રીક શબ્દની તરજુમી “પિતરાઇ ભાઇ” કર્યો છે, તથાપિ તેના અર્થ ફેાઇયાઇ કે મોગાઇ ભાઇ પણ થઇ શકે.

સાધારણે વપરાતી અટક જણાય છે (જુઓ પ્રે. કૃ. ૧; ૨૩ : ૧૮; ૭). તેના અર્થનો ગ્રીક શબ્દ પ્રજુના બાઇ યાકુબના નામને અટક તરીકે લગાડવામાં આવતો. તેથી તે “યાકુબ ન્યાયી” નામે ઝાળખાતો આવ્યો છે. યુસ્તસનું નામ ફિલે-મોનને લખેલા પત્રમાં આવતું નથી, તેથી પણ આ પત્રની સત્યતાનો પુરાવો મળે છે.

ઉપર કહેલા ત્રણે બાઇઓ ખ્રીસ્તી થયેલા યહુદીઓ જણાય છે, પણ તેઓ સર્વ ક્લોરસેની વિદેશી મંડળીના બાઇઓને સલામ કહેવડાવીને વિદેશી વિશ્વાસીઓ પ્રત્યે પોતાની દિલસોજી ભરેલી પ્રીતિ સૂચવે છે.

માત્ર તેઓજ દેવના રાજ્યને અર્થે [મારી] સાથે કામ કરનારા છે. રૂમમાં ખીજા વિશ્વાસી યહુદીઓ હતા (જુઓ રૂમીઓને પત્રનો ખુલાસો પૃષ્ઠ ૫, ૬), પરંતુ આવા સંકટને સમયે પાઉલને વળગી રહીને તેની સાથે ખરાપણાથી કામ કરનારા કેવળ આ ત્રણ બાઇઓ જણાય છે (સરખાવો ફિલિ. ૧; ૧૫-૧૭ : ૨; ૧૯-૨૪). યહુદી કેમ દેવના રાજ્ય સંબંધે ધણીજ આસ્થાવાન લેખાતી હતી તથાપિ ખ્રીસ્તના કામને લીધે તે મહિમાવાન રાજ્યમાં હરકાંઈ પ્રવેશ કરી શકે છે, એ સુવાર્તાની વાત નિર્ભયતાથી સંભળાવનારા રૂમના યહુદી ખ્રીસ્તીઓમાંથી આટલાજ મળે છે !

તેઓ તો મને આશ્વાસનરૂપ થઈ પડ્યા છે. પાઉલ કેદી જેખમ-ભરેલી મુસાફરી પુરી કરી રૂમ શહેર પહોંચ્યો ત્યારે કેટલાક ખ્રીસ્તી બાઇઓની મુલાકાતથી તેને હિમ્મત આવી હતી (પ્રે. કૃ. ૨૮; ૧૫), તેમ રૂમમાં ધણીની વિરૂદ્ધતા તથા નિશ્ચિંતતા છતાં આ ત્રણ બાઇઓના વિશ્વાસુપણાથી તેનું ક્ષોભિત થયેલું મન શાંત કરવામાં આવ્યું હતું. જે શબ્દનો તરજુમો “આશ્વાસન” કર્યો છે તે આખા નવા કરારમાં અહિંજ મળે છે. તે શબ્દનો વિશેષ ઉપયોગ વૈદક શાસ્ત્રમાં થાય છે (આજ સુધી ખ્રીસ્તીનું જોર નરમ પાડી શાંતિ આપનારી દવાને આ ગ્રીક શબ્દને મળતું નામ આપવામાં આવે છે). જાણે આ બાઇઓની હિમ્મત ભરેલો વિશ્વાસ પાઉલને સારૂ શાંતિકારક ઓસડ જેવો નીવડ્યો હોયની !

ખ્રીસ્ત ઇસુનો દાસ એપાફ્રાસ જે તમારામાંનો છે તે તમને સલામ કહે છે. (જુઓ ૧; ૭ નો ખુલાસો). ક્લોરસેનો પાળક પોતાની

પૃષ્ઠ ૧૨.

મંડળીને બૂલી જતો નથી. તેનું હિત તાકીને તે પાઉલની

પાસે આવ્યો હતો ને તેણે આપેલી ખબરને લીધે આ પત્ર

લખવામાં આવ્યો હતો. પાઉલ એપાફ્રાસને ખ્રીસ્ત ઇસુનો દાસ કહે છે એ અસાધારણ કહેવાય. પ્રેરિત પોતાને માટે આ નામ વાપરે છે તેમ એક ઠેકાણે પોતાની સ્ત્રી તીમોથીને આ નામ આપે છે (ફિલિ. ૧; ૧), બાકી કોઈ એકાદ ઉપદેશકને આ નામ આપવાનો પાઉલનાં લખાણમાં અહિંનોજ દાખલો મળે છે. તે ઉપરથી પાઉલ જાણે ક્લોરસેની મંડળી મધ્યે એપાફ્રાસને ખાસ અસાધારણ માન આપવા ચાહે છે, એવું દીસે છે.



તે તો પોતાની પ્રાર્થનાઓમાં નિરંતર તમારે સાડ કષ્ટ કરે છે. ક્લોસ્સીઓ એપાક્રાસના રૂમ જવા વિષે નારાજ હશે અથવા તો તે વિષે મનમાં શંકા રાખતા હશે. અમારી વાત પાઉલને જણાવવાને ત્યાં જવાની શી જરૂર ? શું, અમારી ચાડી કરીને ઠપકો અપાવવાનો તેનો હેતુ નહિ હોય ? આવા વહેમ ભરેલા વિચાર તેઓ કરતા હશે, પરંતુ એપાક્રાસ પોતાના હાથ નીચેની મંડળી ઉપર કેવી શુદ્ધ પ્રીતિ રાખે છે, એ અહિં સૂચવાય છે. તે ક્લોસ્સીઓના બાઇ-ઓના હકમાં પ્રાર્થના કરે છે, કેવળ એમ નહિ પરંતુ પાઉલ પોતે મંડળીઓના હિતાર્થે કષ્ટ કરતો (જુઓ ૧ ; ૨૯ : ૨ ; ૧) તેમ એપાક્રાસ ખાસ ક્લોસ્સીઓનું આત્મિક કલ્યાણ તાકીને પોતાની પ્રાર્થનાઓમાં અહોનિશ કષ્ટરૂપી આગ્રહ કરતો જણાય છે (જુઓ લુક ૨૨ ; ૪૪. રૂમી. ૧૫ ; ૩૦). પ્રભુ આગળ પહેલવાન થઇને તે યાકુબની પેઠે પોતાના હિતાર્થે નહિ પણ તેના ટોળાના પૈરમ હિતાર્થે કુસ્તી કર્યા કરતો. આ આદર્શરૂપી પાળક પોતાની મંડળીના હકમાં કેવાં દાન આગ્રહથી માગતો તે હવે લખવામાં આવે છે.

કે દેવની સઘળી ઇચ્છા [ના સંબંધ] માં તમે સંપૂર્ણ તથા સુનિશ્ચિત [થઇને] ટકી રહો. (સરખાવો એફે. ૬ ; ૧૧, ૧૩). ક્લોસ્સીઓ પાખંડી બોધની પ્રસરતી અસરથી અસ્થિર થઇને સન્માર્ગ છોડી દેશે એવી એપાક્રાસના મનમાં બીક છે, માટે આગ્રહથી તે જે વિશેષ વિનંતી કરે છે તે આ કે પ્રભુ તેમને ટકાવી રાખે. વળી તેઓ ઇસુ ખ્રીસ્તના સદ્બોધમાં ટકી શકે માટે તે માગે છે કે તેઓ સંપૂર્ણ તથા નિશ્ચયતા પામેલા થાય. “સંપૂર્ણ” વિષે જુઓ ૧ ; ૨૮. તેઓ અસત્ય મતરૂપી પવનથી ડોલાં ખાતી હોડી જેવા કે સહેજ ફરી જનારા બાળક જેવા ન થાય, પણ પ્રૌઢ થયેલા ઠરેલ મૌલુસની પેઠે સત્યને આધારે ખ્રીસ્તની સંગતમાં સ્થિર રહે (સરખાવો એફે. ૪ ; ૧૪-૧૬), એવી એપાક્રાસની વિનંતી છે. “સુનિશ્ચિત થવું” અર્થવાળા ક્રિયાપદને મળતું નામ ૨ ; ૨ માં આવ્યું હતું ત્યાં “પૂર્ણ નિશ્ચયતા” તરજુમો કર્યો છે. આ ક્રિયાપદ નવા કરારનાં બીજાં પાંચ વાક્યોમાં મળે છે (જુઓ લુક ૧ ; ૨. રૂમી. ૪ ; ૨૧ : ૧૪ ; ૫. ૨ તીમો. ૪ ; ૫, ૧૭) તે વાક્યો જોવાથી માલમ પડશે કે “પુરૂં કરવું” કે “ભરપુર કરવું” એ તેનો સાધારણ અર્થ છે. પરંતુ રૂમી. ૧૪ ; ૫ માં અહિંના જેવો અર્થ માલમ પડે છે. આ લોકો વિશ્વાસમાં પ્રૌઢ થઇને ઈશ્વરની સત્ય વાત વિષે પૂર્ણ ખાતરી પામે, એ વરદાન તેમનો પ્રેમી પાળક તેમના હકમાં યાચે છે. વળી આ પ્રૌઢતા તથા પૂર્ણ ખાતરી હરવખતે દેખાય, એવું તે ચાહે છે. ઈશ્વરેચ્છા મુજબ ગમે તેમ થાય, ગમે તે દૈહિક દુઃખ આવે, ગમે તે માઠી સ્થિતિ થાય, ગમે તે પાખંડી મત તેઓ મધ્યે દેખાવ દે, ગમે તે “જ્ઞાની” બોધક તેમને અભણ ઠરાવીને તુચ્છકારે તથા નિંદે, તોપણ આ બધું સર્વજ્ઞ ઈશ્વરની ઇચ્છા પ્રમાણિ થાય છે—ખ્રીસ્તને થયું તેમજ અમ ખ્રીસ્તીઓને

• થાયજ—એમ સમજીને તેઓ હમેશાં સંપૂર્ણ તથા સુનિશ્ચિત થઇને ટકી રહે, એજ એપાફ્રાસની આગ્રહી પ્રાર્થનાનું તાત્પર્ય જણાય છે.

“ કેમકે તેના વિષે હું સાક્ષી પુરૂં છું કે તમારે સાડ તથા જેઓ લાઓદીકીઆમાં તથા હીઅરાપોલીસમાં છે તેઓને સાડ તે ધણોજ શ્રમ ઉઠાવે છે. પાઉલ ખાસ સાક્ષી પુરીને ઉપર જણાવેલા એપાફ્રાસના પ્રાર્થનારૂપી કષ્ટની કલોસ્સીઓને ખાતરી કરાવે છે. “શ્રમ” અર્થનો શબ્દ દુઃખકર સખત મહેનત સૂચવે છે, તે અર્થ ઉપરથી પ્રકટીકરણના પુસ્તકમાં તેનો અર્થ “પીડા” જણાય છે (જુઓ પ્રક. ૧૬; ૧૦, ૧૧: ૨૧; ૪. આ છેલ્લા વાક્યમાં ગુજરાતી તરજુમે “કષ્ટ” છે). નવા કરારના ખીજ કોઇ પુસ્તકમાં આ શબ્દ મળતો નથી. મંડળી વિષેની ચિંતા પાઉલને બોજરૂપ લાગતી (૨ કરી. ૧૧; ૨૮), માટે પોતાની મંડળીની સ્થિતિ વિષે થયેલા ઉદ્વેગથી તેમ તે સ્થિતિના સુધારાને અર્થ કરેલી પ્રાર્થનાની કષ્ટરૂપી મહેનતથી એપાફ્રાસ ધણોજ શ્રમિત થાય, એમાં કંઇ નવાંઇ નથી.

પરંતુ એપાફ્રાસ પ્રભુની વાડીના પોતાનાજ ક્યારડા પર ધ્યાન આપે છે, એમ નથી. કલોસ્સેની પશ્ચિમ દિશામાં દશેક મૈલને છેટે લુકસ નદીને દક્ષિણ તીરે આવેલું લાઓદીકીઆ શહેર હતું ને ત્યાંથી છ મૈલ દૂર, નદીને ઉત્તરે, હીઅરાપોલીસ હતું, તે બંને શહેરમાં કલોસ્સે સાથે સંબંધ રાખનારી ખ્રીસ્તી મંડળીઓ હતી. તે મંડળીઓના સભાસદોની આત્મિક સ્થિતિ વિષે પણ એપાફ્રાસ ચિંતાતુર થઇને આગ્રહયુક્ત પ્રાર્થના કરે છે, એવી પાઉલ સાક્ષી પુરે છે.

વહાલો વૈદ લુક તથા દેમાસ તમને સલામ કહે છે. એપાફ્રાસ ઉપરાંત આ ખીજ બે વિદેશી વિશ્વાસીઓ સલામ લખાવે છે. પાઉલ ખીજ મુસાફરી વેળાએ ત્રોઆસમાં હતો ત્યારે લુક તેનો સાથી થયો, એ પ્રે. ફ. ૧૬; ૧૦ માં લખનારની હાજરીસૂચક “અમે” શબ્દના પ્રથમ દાખલાથી જણાય છે. ત્રીજી મુસાફરી પુરી થયે લુક પાઉલ સાથે યરૂશાલેમ ગયો હતો (પ્રે. ફ. ૨૧; ૧ ઇત્યા.) તેમ પાઉલે અપીલ કરી ત્યારે તેની સાથે રૂમ આવ્યો હતો (પ્રે. ફ. ૨૭; ૨ ઇત્યા.). પાઉલ ખીજ વાર રૂમમાં ગયો ત્યારે પણ લુક તેની સાથે હતો (૨ તીમો. ૪; ૧૧). પાઉલને જે મંદવાડ થતો (ગલા. ૪; ૧૩, ૧૪) તેમાં લુક તેની માવજત કરતો એવું અનુમાન કરવું સકારણુ છે. લુકની પ્રીતિમય સેવાને ક્ષીધે તે પાઉલને પ્રિય થઇ પડ્યો હશે એવું ધારવું સ્વાભાવિક છે.

દેમાસનું નામ કોઇ પણ વિશેષણુ રહિત એકલું આવેલું છે. પાઉલ પછીથી રૂમમાં આવીને સંકટમાં પડ્યો ત્યારે “હાલના જગતપર પ્રેમ કરીને” દેમાસ તેને

• દેમાસનું નામ કોઇ પણ વિશેષણુ રહિત એકલું આવેલું છે. પાઉલ પછીથી રૂમમાં આવીને સંકટમાં પડ્યો ત્યારે “હાલના જગતપર પ્રેમ કરીને” દેમાસ તેને

મૂકીને થેસ્સાલોનીકામાં ગયો ( ૨ તીમો. ૪ ; ૧૦ ); તેથી અત્યારે પણ પાઉલનાં મનમાં તેના વિષે શંકા ઉપજી હતી, એવો કેટલાકનો મત જણાય છે. પરંતુ ફિલે. ૨૪ માં તે પાઉલના સાથી કામદારોમાંનો એક ગણાય છે. દેમાસનો દાખલો દરેક ખ્રીસ્તીને સારૂ ચેતવણીરૂપ છે. પ્રભુ કરે ને હું કદી જગતની લાલચથી સુવાર્તાના કામ સંબંધી અવિશ્વાસુ ન થાઉં, એવું પ્રભુના દરેક સેવકે નિત્ય માગવું જોઈએ.

આ વેળાએ માર્ક તથા લુક એ બે સુવાર્તા લખનારા પાઉલની સાથે રહેતાં. માર્કે રૂમમાં પીતરની વાતને આધારે સુવાર્તા લખી, એવું સાધારણે મનાય છે. લુકે બધે પુછપરછ કરીને પોતાની સુવાર્તા તૈયાર કરી, એ તે પોતે જણાવે છે ( લુક ૧ ; ૩ ). સુવાર્તા લખ્યા પછી લુકે પ્રેરિતોનાં કૃત્યોનું પુસ્તક લખ્યું, એ પ્રે. ફ. ૧ ; ૨ થી સિદ્ધ થાય છે.

પાઉલના સાથીઓના ક્ષેમકુશળયુક્ત સંદેશાઓ અહિં પુરા થાય છે. ૫૬ ૧૫ થી માંડીને પાઉલ પોતાને નામે સલામ કહેવડાવે છે, પછી ક્લોસ્સીઓને પોતાને હાથે સલામ લખીને તે સંક્ષિપ્ત આશીર્વચન સહિત પત્રને સમાપ્ત કરે છે.

૫૬ ૧૫-૧૮. પાઉલના ક્ષેમકુશળ તથા સંદેશાની વાત.

સમાપ્ત કરનારું આશીર્વચન.

<sup>૧૫</sup> લાઓદીકીઆમાંના લાઇઓને તથા નુમફાસને તથા તેઓના ઘરમાંની મંડળીને સલામ કહેજો. <sup>૧૬</sup> વળી આ પત્ર તમારે ત્યાં વંચાયા પછી લાઓદીકીઆની મંડળીમાં પણ તે વંચાય એવું કરજો, ને [ જુઓ ] કે લાઓદીકીઆથી જે [ પત્ર મળશે ] તે તમે પણ વાંચો. <sup>૧૭</sup> વળી આર્ખિમ્પસને કહેજો કે પ્રભુમાં જે સેવા તને મળી છે તે પૂર્ણ કરવાને સાવધાન રહે.

<sup>૧૮</sup> મારે પોતાને હાથે [ લખેલી ], પાઉલની સલામ [ વાંચજો ]. મારાં બંધનો યાદ રાખજો. કૃપા તમારી સાથે થાઓ.

લાઓદીકીઆમાંના લાઇઓને તથા નુમફાસને તથા તેઓના ઘરમાંની મંડળીને સલામ કહેજો. પોતાને હાથે લખેલી પાઉલની સલામ

૫૬ ૧૫.

૫૬ ૧૮માં આવે છે. અહિં તે ક્લોસ્સે પાસેના લાઓદીકીઆની મંડળીને સલામ લખાવે છે. કેટલાકનું એવું ધારવું છે

કે ૫૬ ૧૬ માં જે લાઓદીકીઆથી આવનાર પત્રની વાત કરેલી છે તે પત્ર ખાસ લાઓદીકીઆની મંડળી પર લખેલો હોવો જોઈએ. પરંતુ અહિં આવેલી વાત એ મતનું ખંડન કરે છે. આ વખતે પાઉલ તે મંડળી પર ખાસ પત્ર લખતો હોત તો આ પત્રમાં આવી સલામ લખાવવાની જરૂર ન રહેત.

નુમદાસ (જે નુમદાદોરસનું કુંકુ ૩૫) તે લાઝોદીકીઆમાંના પ્રખ્યાત ભાઈનું નામ હશે, કે જેના ધરની અંદર કેટલાક ખ્રીસ્તીઓ (પ્રથમ મંડળીની રીત મુજબ) ઈશ્વરસેવાને અર્થે ભેગા થતા હતા (સરખાવો ૩મી. ૧૬; ૫. ૧ કરી. ૧૬; ૧૯. ફિલે. ૧). જેનું ધર મોટું તથા સગવડવાળું હોય તેને ત્યાં ભાઈએના ભેગાં થાયજ. ખાસ ઈશ્વરસેવાને અર્થે વપરાતાં દેવળો ત્રીજા સૈકા પહેલાં ખાંધેલાં જણાતાં નથી. “તેઓનું ધર” એટલે નુમદાસ તથા તેના કુટુંબીઓનું ધર, એવો ઘણાખરા ટીકાકારો ખુલાસો કરે છે, પરંતુ “તેનું ધર” કેટલાક હસ્તલેખોમાં આવે છે ને વળી “તે” કોઈ હસ્તલેખમાં નરજાતિ ને ખીજા કોઈમાં નારીજાતિ છે. તે વાતનો એક ખુલાસો એવો થાય છે કે “તેઓ”નો અર્થ સ્પષ્ટ ન હોવાથી કોઈ લલિયાએ “તેનું” (નરજાતિ) લખ્યું હશે. વળી ખીજા કોઈ લલિયાને નુમદાસનું નામ સ્ત્રીના નામ સરખું લાગ્યું હશે માટે “તેણીનું” અર્થનો શબ્દ લખાયો. ખીજો પક્ષે કેટલાકનો એવો અભિપ્રાય જણાય છે કે કોઈ હસ્તલેખમાં “તેનું” ને ખીજા કોઈમાં “તેણીનું” જોઈને કોઈ લલિયાએ “તેઓનું” લખ્યું તેથી અહિં આપેલું ૩૫ દાખલ થયું ! પરંતુ આ છેલ્લો ખુલાસો છેક અસંભવિત છે, માટે સર્વનામના બહુવચની ૩૫થી નુમદાસ તથા તેના કુટુંબીઓનું ધર સૂચવાય છે એમ ધારવું યુક્ત જણાય છે.

વળી આ પત્ર તમારે ત્યાં વંચાયા પછી લાઝોદીકીઆની મંડળીમાં પણ તે વંચાય એવું કરજો. અમુક મંડળી પર લખેલો પત્ર કોઈ વખતે આજીવ્યાજીવની મંડળીઓમાં પણ વંચાતો હતો એવું અનુમાન ૨ કરી. ૧ ; ૧ ઉપરથી કરવામાં આવ્યું છે. એ

ગમે તેમ હોય પણ આ પત્રની વાત લાઝોદીકીઆની મંડળીને પણ ઉપયોગી થશે, એવો પાઉલનો અભિપ્રાય જણાય છે. ક્લોરસેમાં પ્રસરતો પાખંડી મત પાસેના શહેરમાં પણ પ્રગટ કરવામાં આવશે, એવો સંભવ હોવાથી પાઉલે આ આજ્ઞા આપી હશે. ૧ થેસ્સા. ૫ ; ૨૭ માં પાઉલ બધા ભાઈઓને પત્ર વંચાવવાને પ્રભુના સમ ધાલે છે તેથી કેટલાએક એવું ધારે છે કે પ્રેરિતના પત્રનો ચેતવણીરૂપી બોધ સાંભળવાનું બધા ભાઈઓનું મન નહિ હોય. પરંતુ અહિં આવેલી પાઉલની માગણી એટલી જણાય છે કે “તમારી મંડળીમાં આ પત્રની વાત વાંચી સંભળાવવામાં આવે ત્યાર પછી તે તમારી પાસેની મંડળીમાં વંચાય, એવી ગોઠવણ કરવી.”

ને [જીઓ] કે લાઝોદીકીઆથી જે [પત્ર મળશે] તે તમે પણ વાંચો. લાઝોદીકીઆથી પત્ર આવવાનો હતો તે પણ પાઉલનો લખેલો હોવો જોઈએ, નહિ તો તે વિષે આજ્ઞા કરવી તેને શી રીતે સૂઝે ? આ પત્ર કયો હશે તે વિષે ત્રણ મુખ્ય મત થયલા જણાય છે તે નીચે મુજબ :—

(૧) “લાઝોદીકીઆને લખેલો પાઉલનો પત્ર,” એવો નવા કરારના નિયમગણમાં ન સમાયલો એક કુંકુ પત્ર લાટિન ભાષામાં છે તેની અહિં સૂચના

હશે. પરંતુ તે પત્ર માત્ર પાઉલના પત્રોમાંથી બેમાં કરેલાં અસંખ્ય. તથા અપ્રાસંગિક વાગ્યોનો સંગ્રહ છે, માટે તેને પાઉલનો ખરો પત્ર માનવાનું એકે વજનદાર કારણ નથી.

(૨) લાઝોદીકીઆ પર ખાસ લખેલો એવો પાઉલનો એક પત્ર જોવાઇ ગયો હશે તે અહિં સૂચવાય છે. પરંતુ એવો પત્ર લખવામાં આવ્યો ને પછીથી તેની સઘળી નકલો યુમ થઇ ગઈ, એવું ધારવાનું પ્રયોજન દીસતું નથી. જુઓ ૫૬ ૧૫.

(૩) “એફેસીઓને લખેલો પત્ર” નામે જે સામાન્ય પત્ર આશીઆ પ્રાંતની મંડળીઓ ઉપર લખેલો હતો, ને જેને માર્શીઓન લાઝોદીકીઆની મંડળી પર લખેલો માનતો, તેની અહિં વાત આવે છે. સદરહુ પત્ર તુખીકસ સાથે મોકલેલો હતો (એફ. ૬; ૨૧, ૨૨), માટે લાઝોદીકીઆ થઇને તે ક્લોસ્સે આવતાં આ પત્ર સાથે સદરહુ પત્ર પણ લાવવાનો હતો, એ સિદ્ધ છે. આ મત ખરો માનવાનાં કારણ એફેસીઓને પત્રના ખુલાસામાં આપ્યાં છે (જુઓ ૫૦૪ ૧૪-૧૬).

વળી આર્ખિપ્પસને કહેજો કે પ્રભુમાં જે સેવા તને મળી છે તે પૂર્ણ કરવાને સાવધાન રહે. આર્ખિપ્પસનું નામ ફિલેમોન તથા તેની સ્ત્રીના નામ સાથે ફિલે. ૧ માં આવે છે, તેથી તે ફિલેમોનનો દીકરો હશે, એ સંભવિત દીસે છે. તેને ધર્મસેવાના કામ વિષે

૫૬ ૧૭.

ચેતવણી આપવાનું ક્લોસ્સેની મંડળીને ફરમાવવામાં આવે છે તેથી તેને ક્લોસ્સેની મંડળીમાં સેવાકાર્યનું કામ કરવાનું સોંપાયું હશે, એવું અનુમાન કરાય છે. પરંતુ તેની કરેલી સેવામાં કંઇ ખામી માલમ પડતી અહિં સૂચવાય છે, એમ માનવું સકારણુ લાગતું નથી. તે અનુભવ વગરનો જીવાન હશે, તેથી કદાપિ ઠરેલ પાળક એપાફ્રાસની ગેરહાજરીમાં પ્રભુના કામમાં તેનો ભાવ મંદ થાય કે પ્રસરતા પાખંડી બોધની અસરથી પ્રભુની વાતની સત્યતા તેનાથી યોગ્ય રીતે ન જળવાય, એવી બીતિ પ્રેરિતના મનમાં હોવાથી તે આવી ગંભીરતાયુક્ત ચેતવણી લખાવતો હશે, એમાં કંઇ અસંભવ નથી. પરંતુ કેટલાકનો એવો મત છે કે આ ચેતવણી લાઝોદીકીઆની મંડળીની વાત સાથે જોડાયેલી છે માટે આર્ખિપ્પસ લાઝોદીકીઆમાં સેવાકાર્ય કરતો હોવો જોઇએ, તે માનવાનું કંઇ સખળ કારણુ જણાતું નથી. પાછળ લાઝોદીકીઆની વાત આવી છે ખરી, પરંતુ ૫૬ ૧૬ ની છેલ્લી વાત ક્લોસ્સેની મંડળીના સંબંધમાં છે. વળી ખીજી મંડળીમાં કાગ કરનારને આવી ચેતવણી આપવાનું કામ ક્લોસ્સીઓને સોંપવું પાઉલની સમ્યતા ભરેલી રીતાનુસાર કહેવાય નહિ. જે મંડળીમાં આ ભાઇ કામ કરતો તેજ મંડળીના સભાસદોને તેને ઉત્તેજિત કરવડી આજ્ઞા અપાય, એ કેવળ યુક્ત લાગે છે.

પ્રભુના દરેક કામદારને સારૂ આ વાતમાં ઉત્તમ શિખામણ સમાયલી છે.

(૧) આપણી સેવા “પ્રભુમાં” છે. પ્રભુમાં રહીએ તોજ આ સેવા લાંબક રીતે થાય, માટે તારનારની માર્મિક સંગત રાખીને હમેશ કામ કરવું.

(૨) પ્રભુની સેવાનું કામ આપણને “મળ્યું છે,” એટલે પ્રભુએ તે આપણને સોંપાવ્યું છે. સોંપેલા કામનો તે હિસાબ લેશે એવું કદી ભૂલવું નહિ. માટે ઉદ્યોગી તથા વિશ્વાસુ રહેવું કે અંતે આપણને શાખાશી મળે (જુઓ માત્થી ૨૫ ; ૨૧, ૨૩).

(૩) સોંપેલી સેવા “પૂર્ણ” કરવાની અગત્ય છે. પ્રભુ સેવાની પરિપૂર્ણતા માગે છે, તે અપૂર્ણ રહેલા કામથી રાજ ન થાય, માટે હરકોઈ માણસ પ્રત્યે તથા હરેક રીતે તન, મન ને ધનથી સોંપેલી સેવા સંપૂર્ણ કરવી (૨ તીમો. ૪ ; ૫).

(૪) પ્રભુએ સોંપેલી સેવામાં “સાવધાની” ની વિશેષ જરૂર છે. નિરાશા ન ઉપજે, અનાસ્થિત કે નિશ્ચિત ન થવાય, માટે સાવધાન રહેવું. ભરવાડ પોતાના ટાળના દરેક ઘેટાની નિરીક્ષા કરે છે તેવી રીતે પાળકોએ હિસાબ આપનારાની પેઠે પોતાના હાથમાં સોંપેલા દરેક ખ્રીસ્તીના પ્રાણને સારૂ ચોકી કરવી (હેબ્રી. ૧૩ ; ૧૭). “સાવધાન રહે” એટલે “જેજે.” હમેશ પોતા બણી, ટાળા બણી, તથા પ્રભુ બણી જોયાં કરવું. પોતા બણી જોઇને દરેક ઉપજતી ખામી અટકાવવી ; ટાળા બણી જોઇને દરેક ભૂલ સુધારવાની તૈયારીમાં રહેવું ; પ્રભુ બણી જોઇને જોઇતી સુબુદ્ધિ તથા શક્તિની અપેક્ષા રાખવી.

**મારે પોતાને હાથે [લખેલી] પાઉલની સલામ [વાંચજો].**  
પાઉલ કાંઈ સાથીની પાસે પોતાના રચેલા પત્રો લખાવતો (જુઓ રૂમી. ૧૬ ; ૨૨), પરંતુ છેવટે પોતાને હાથે કંઈક લખવાનો રિવાજ હતો (૧ કરી. ૧૬ ; ૨૧), તે પત્રની અસલપણાની નિશાણી તરીકે ગણાતું (૨ થેસ્સા. ૩ ; ૧૭). તેના અક્ષર મોટા પડતા (ગલા. ૬ ; ૧૧) તેનું કારણ આખનું દરદ હશે, એમ ધારવામાં આવ્યું છે (જુઓ ગલા. ૪ ; ૧૫). અહિં પત્રને અંતે તેને હાથે પાડેલા મોટા અક્ષરનો સંદેશો વાંચીને કલોસ્સીઓ સમજે કે આ પત્રની વાત અમારા હિતાર્થે ખરેખર પાઉલ પ્રેરિતની પાસેથી આવી છે.

**મારાં બંધનો યાદ રાખજો.** પાઉલ સલામ લખવાને અર્થે હાથમાં કલમ લે કે તરત થયેલા ખણખણાટથી સાંકળ યાદ આવેજ. માટે પોતાનાં બંધનની યાદ દેવડાવીને આ કલોસ્સીઓને તેની વાત પર પુરતું ધ્યાન આપવાની સૂચના કરેજો. પ્રભુ ઇસુની વાતને લીધે પાઉલ કેદી થયો હતો માટે “મારા બંધન જાણે ખ્રીસ્ત ઇસુના ચિહ્નરૂપ છે (ગલા. ૬ ; ૧૭), એમ સમજીને તમારે મારી વાત વજનદાર ગણવી,” એવો તે કેદમાં લખેલા પત્રોમાં વારંવાર દાવો કરતો હોય એમ લાગે છે (જુઓ એફે. ૩ ; ૧ ; ૪ ; ૧ : ૬ ; ૧૮. ફિલે. ૯, ૧૩).

કૃપા તમારી સાથે થાઓ. આવું સંક્ષિપ્ત સમાપ્ત કરનાર આર્ક્ષવચન પાઉલનાં છેલ્લાં વંરસોમાં લખેલા પત્રોને અંતે મળે છે (સરખાવો ૧ તીમો. ૫ ; ૨૧. ૨ તીમો. ૪ ; ૨૨. તીત. ૩ ; ૧૫). “પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તની કૃપા” એવા શબ્દો રૂમી. ૧૬ ; ૨૦. ૧ કરીં. ૧૬ ; ૨૩. ૨ કરીં. ૧૩ ; ૧૪. ગલા. ૬ ; ૧૮. ફિલિ. ૪ ; ૨૩ માં આવે છે, તેથી સમાપ્ત કરનારા વચન આપત આ પત્રનો સંબંધ પ્રેરિતના છેલ્લા પત્રો સાથે લાગે છે. આની સાથે લખેલા એફેસીઓને પત્રમાં “કૃપા થાઓ” આવે છે (એફે. ૬ ; ૨૪), પરંતુ ફિલેમોન ૨૫ માં “આપણા પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તની કૃપા તમારા આત્માની સાથે થાઓ” લખેલું છે, માટે આશીર્વાચનના ટુંકા ૩૫ ઉપરથી પત્ર લખવાની સાલ વિષે ખાતરીપૂર્વક અનુમાન થાય, એમ લાગતું નથી.

ખ્રીસ્તમાં પ્રગટ થયેલી ઈશ્વરકૃપા નિત્ય આ પરીક્ષણ પાર્થેલા બાઇબ્લો સાથે રહીને તેમને અપરાધની માફી પમાડે, પ્રભુએ નાખેલા પાયા પર સ્થાપે, સન્માર્ગમાં દોરી લઇ જાય, ને અંતે મહિમાવાન વારસાના ભાગીદાર કરે, એવી પ્રેરિતની આશિષ છે, તે આશિષ યુજરાતની સઘળી મંડળીઓનાં. બાઇબેલોને પ્રાપ્ત થાઓ. તથાસ્તુ.

ફિલેમોનને પત્રનો ખુલાસો.



## પ્રસ્તાવના.

પાઉલ પ્રેરિતનાં લખાણમાં આ ટુંકો પત્ર અપૂર્વ છે, ને આખા નવાં કરારમાં કેવળ યોહાનનો ૩ જો પત્ર તેને કેટલેક દરજ્જે મળતો આવે છે, એમ કહીએ તો ચાલે. તે ખાનગી કાગળ સમાન છે કે જેમાં ધર્મસિદ્ધાંત તો નહિ પણ એક ભાઈની ગૃહવ્યવસ્થાની વાત સમાયલી છે. તથાપિ નવા કરારના ખજાનામાં તે એક નાના પણ અતિશય મૂલ્યવાન તથા ચળકાટ મારતા રત્નરૂપે હોવાને લીધે વિશેષ ચિત્તાકર્ષક દીસે છે. ખ્રીસ્તની સુવાર્તાનું પરાક્રમ કેટલું બધું છે, વળી તે સુવાર્તા પ્રસારક પાઉલ પોતાના કરેલા બોધ પ્રમાણે શી રીતે ખ્રીસ્તના જેવું મન રાખતો (ફિલિ. ૨ ; ૫. સરખાવો ૧ કરી. ૨ ; ૧૬), એ વાતોનું પ્રત્યક્ષ પ્રમાણ આ પત્રમાં મળી આવે છે.

એક નકામો યુદ્ધામ પોતાના ઘણીનો મોટો અપરાધ કરીને નાસી ગયો હતો તે રૂમમાં પાઉલની મુલાકાત કરીને નવો જન્મ પામ્યો હતો, ને તેને પાછો મોકલતાં પ્રેરિત તેની સાથે આ ભલામણપત્ર રવાના કરે છે. તેમાં યુન્હોગાર દક્ષિણના મોટા દોષની ક્ષમા કરાવવાને અર્થે પાઉલ નિખાલસ ભાવથી જે પ્રીતિમય મધ્યસ્થી કરે છે તે વાંચતાં ખ્રીસ્ત પોતે પાપીઓને સારૂ કેવી પ્રેમયુક્ત વકાલત કરનાર છે એની અનેક સૂચનાઓ તરતી આવે છે. એજ કારણથી આ પત્ર યુરોપ ખંડના પ્રખ્યાત ધર્મસુધારકોને પ્રિય થઇ પડ્યો જણાય છે. લુથરે લખ્યું કે “આ પત્રમાં ખ્રીસ્તમાંની પ્રીતિનો ખરો, ઉમદા તથા સુંદર નમુનો રજૂ કરવામાં આવે છે. પાઉલ પ્રેરિત જાણે પોતે એનેસીમસ હોય, ને તેણે પોતે ફિલેમોનનો અન્યાય ક્યાં હોય, એવી રીતે લખે છે. ઈશ્વરપિતા આગળ ખ્રીસ્તે આપણે સારૂ કર્યું તેવુંજ પાઉલ ફિલેમોન આગળ એનેસીમસના લાભમાં કરે છે...મારા ધાર્યા પ્રમાણે આપણે સર્વ ખ્રીસ્ત પ્રત્યે એનેસીમસ જેવા છીએ.” વળી કાલ્વિન લખે છે કે, “પ્રેરિત અધમ માણસના હકમાં આવી વિનયપૂર્વક વિનંતી સહિત પોતાને એવો નમ્ર કરે છે કે તેના મનની કોમળતા આવી આબેહુખ રીતે કોઇ બીજે ઠેકાણે જવલ્લેજ ચિતરવામાં આવતી હશે.” સદ્બક્તોની સદરહુ સાક્ષી બતાવે છે કે આ ટુંકો લખાણ પર પવિત્ર આત્માની એવી મુદ્રા મારવામાં આવી છે કે તે પ્રભુના સેવકોને આત્મિક લાભ પમાડવામાં સાધનરૂપ થઇ પડ્યું છે. આ પત્રના યુજરાતી તરજુમાનું અભ્યાસીઓ તેમાં પ્રકાશ મારતા પ્રેમયુક્ત આજ્ઞાપણથી અલંકૃત થાય, એવી ઉમેદ રાખવામાં આવે છે.

કર્તા વિષે.

આ પત્ર પાઉલકૃત છે એમ માનવાનું પુરતું કારણ જણાય છે. પુરાતન ધર્મપિતૃઓનાં લખાણમાં તે સ્થિતિ ઓછી સૂચનાઓ તો મળે છે, પરંતુ બીજા

સૈકામાં તે માર્શીઓન કૃત નિયમગણમાં સમાયલો છે, એની સાબિતી તર્તલીઅન આપે છે. તે કહે છે કે આ પત્રની લઘુતાથી આટલો તો લાભ થયો છે કે તે માર્શીઓનના અસત્યકારક સ્પર્શથી બચી ગયો છે;—અર્થાત્ આ પત્ર ધણોજ ટુંકો છે માટે તેમાં ફેરફાર કરવાને માર્શીઓન લલચાયો નથી. વળી મુરાટોરીના અપૂર્ણ લેખમાં પાળકધર્મના પત્રોનાં નામ સાથે આ પત્રનું નામ પણ આવેલું છે. ઓરીગેનના અભિપ્રાય પ્રમાણે આ પાઉલકૃત પત્રોમાંનો એક છે, ને યુસી-બીઅસ તેને નવા કરારનાં પુસ્તકોમાં ગણતો. પરંતુ મંડળીમાં વિશ્વાસનામા વિષે અધિક વિવેચન થવા લાગ્યાં ત્યારે આ પત્રમાં ઈશ્વરવિદ્યા વિષે કંઈ વિશેષ ખુલાસો ન હોવાથી તેની વાત પર ઓછું ધ્યાન આપવામાં આવ્યું જણાય છે. એથા સૈકાના કેટલાક ગ્રંથકારોનો એવો અભિપ્રાય થયો હતો કે આ પત્રની વાત માત્ર સંસારી વ્યવહારસૂચક હોવાથી તેમાંથી કંઈ ઉપયોગી બોધ મળી આવતો નથી, તે કારણથી તે પાઉલકૃત મનાય નહિ. તેનો જવાબ આપતાં જેરોમે લખ્યું કે પાઉલના સર્વ પત્રોમાં સાંસારિક વ્યવહાર વિષેની સૂચનાઓ સમાયલી છે; વળી આ પત્ર જો ખરેખર પાઉલકૃત ન હોત તો તે કદી મંડળીમાં માન્ય ન થાત. બીજા કેટલાએકે એવો પણ વાંધો કાઢ્યો હતો કે આના જેવી નિર્માલ્ય બાબત વિષે લખવું પાઉલ સરખા પ્રેરિતને અઘટિત કહેવાય! આ વાંધાનો જવાબ આપતાં પ્રીસોસ્તોમે પત્રની સત્યતાની સાબિતી આપી હતી.

જપરાયલા શબ્દ તથા લખવાની શૈલી ધ્યાનમાં લીધાથી ઉપર કહેલા બાલ પુરાવાને ટેકો મળે છે. પાઉલના બીજા પત્રોમાં વારંવાર આવેલા કેટલાક શબ્દો આ ટુંકા પત્રમાં પણ જણાય છે,—જેમકે “સુજ્ઞાન,” “હિમ્મત,” “દિલાસો,” ઇત્યાદિ. વળી આની ભાષાની ઢબ પ્રેરિતની લખવાની રીતને મળતી આવે છે, એનું સહુથી સ્પષ્ટ પ્રમાણુ આ છે કે આ સમાનતા કપ્પૂલ કરીને એક વાંધો લેનાર એવું અનુમાન કરે છે કે પાઉલના ખરા પત્રોની શૈલીની નકલ કરીનેજ બીજા કોઈથી આ પત્ર લખેલો હોવો જોઈએ! આવા ન્યાય મુજબ લેખક જો કોઈ અમુક પત્ર લખતાં પોતાની ઢબ તદ્દન બદલી નાખે તોજ તે પત્ર તેનો લખેલો ઠરે!

લખવાની ઢબ પાઉલ પ્રેરિતની છે, છતાં વિષય અપૂર્વ છે. પત્રની વાત ધૂર્તની બનાવટી વાત તો નહિ પણ હૃદયના પ્રેમના ઉભરા કાઢનારી વાત જણાય છે. એફેસી તથા કલોસ્સીના પત્રો સાથે આનો ગાઢ સંબંધ છે પરંતુ એવો સ્વાભાવિક જીજ્ઞાસુ ફેર જણાય છે કે જેથી ખાતરી થાય છે કે એ ને એજ લખનારે એ ને એજ વખતે ત્રણે પત્રો લખ્યા (જુઓ પૃષ્ઠ ૧૬, ૧૭). અર્વાચીન વાંધો લેનારોએ એટલાજ કારણથી આ પત્ર વિષે શંકા બતાવે છે કે આ પત્રની સત્યતાને કપ્પૂલ કરવાથી એફેસી તથા કલોસ્સીની સત્યતા પણ કપ્પૂલ કરવી પડે છે.

## ફિલેમોનના કુટુંબ વિષે.

ફિલેમોન ક્લોસ્સે શહેરનો ગૃહસ્થ હતો એવું પદ ૧૦, ૧૧ સાથે ક્ષી. ૪; ૯ સરખાવવાથી ખાતરીપૂર્વક અનુમાન થાય છે. વળી તે પાઉલનો બોધ સાંભળી ખ્રીસ્તી થયો હતો, એવી પદ ૧૯ માં સૂચના રહેલી છે. તેણે પ્રેરિતની મુલાકાત એફેસસમાં કરી હતી, એ સંભવિત છે (જુઓ પૃષ્ઠ ૩). ક્લોસ્સેમાં પાછો આવીને ફિલેમોન ત્યાંની મંડળીમાં કામ કરનારો થયો હતો, વળી વિશ્વાસીઓની સભાઓ માટે પોતાના ઘરનો એક ઝોરડો આપતો હતો (પદ ૧). ખ્રીસ્તીઓ પર માયા રાખી તે તેમને સહાયરૂપ થતો તેમજ તેમની આગતા સ્વાગતા કરતો, એવું પદ ૪-૭ થી જણાય છે. પાઉલ પ્રેરિતનો તે મિત્ર હતો એની અનેક સૂચનાઓ આ પત્રમાં સમાયલી છે. તથાપિ પાઉલના બીજા પત્રોમાં તેનું નામ મળી આવતું નથી. ક્લોસ્સીઓના પત્રમાં આવૃત, પરંતુ તે સાથે આ ખાસ તેના પર લખેલો પત્ર મોકલવામાં આવ્યો માટે ત્યાંના ક્ષેમકુશળ પ્રકરણમાં તેનું નામ જણાતું નથી. પાઉલની સાથે તે ફરતો ન હતો માટે બીજા મંડળીઓ પર લખેલા પત્રોમાં તેનું નામ આવે, એવો પ્રસંગ આવ્યો ન હોય. “ફિલેમોન” નામનો અર્થ “પ્રેમી” થાય છે.

આપ્પીઆ ફિલેમોનની ધણીઆણી જણાય છે. આ નામ કુગીઆ પ્રાંતમાં વપરાતું હતું, તેનો અર્થ “વહાલી” થાય છે. તે બાધ વિશ્વાસેણ થઈ હતી, એવું પદ ૧ ઉપરથી અનુમાન કરવું.

આર્ખિપ્પસ ફિલેમોન તથા આપ્પીઆનો દીકરો હશે, એ સંભવિત છે, પરંતુ ખાતરીપૂર્વક નથી. મંડળીમાં તે જીવાન પણ જવાબદાર હોદ્દાદાર થયો હતો, એવું ક્લો. ૪; ૧૭ થી જણાય છે. આ પત્રમાં પાઉલ તેને “સહયોદ્ધ” કહે છે.

ઓનેસીમસ ફિલેમોનનો ગુલામ હતો. તેના નામનો અર્થ “લાભકારી” જણાય છે, પરંતુ નામ જીહું ને કામ જીહું એવો ઓના સંબંધમાં ફિલેમોનને અનુભવ થયેલો જણાય છે (પદ ૧૧). “ગાડી યુજરાત, પહેલી લાત ને પછી વાત,” એ આપણા પ્રાંતની કહેવત મુજબ કુગીઆના દાસો વિષે ઉક્તિ હતી કે “કુગીઆનો ગુલામ માર આધારીજ સુધરે.” ઓનેસીમસને એ કહેવત બંધખેસ્તી આવે છે, એવું ફિલેમોનની ખાતરી થઈ હશે, કેમકે ધણીનું કંઈ નુકસાન કરીને (પદ ૧૮) તે નાસી ગયો હતો. ૩મ શહેરની ગીચ વસ્તી મધ્યે, પોતાના સરખા અપરાધીઓ સાથે, તે સંતાઈ ગયો, પરંતુ ઈશ્વરે કોઈ રીતે તેની પાઉલ સાથે મુલાકાત કરાવી હતી ને બંધનમાં રહેનાર પ્રેરિતનો બોધ ઈશ્વરકૃપાથી તેના જનમાં એવો અસરકારક નીવડ્યો હતો કે તે નવો જન્મ પામીને પ્રભુના રાજ્યમાં દાખલ થયો (પદ ૧૦). ત્યારથી તે પાઉલની માવજત કરતો રહ્યો (પદ ૧૧, ૧૩), ને પોતાના ધર્મગુરુ પ્રત્યે એવો ભૂવિક જણાયો કે પ્રેરિતને તે દીકરા સમાન પ્રાણુ-

પ્રિય થઇ પડ્યો (પદ ૧૦, ૧૨, ૧૬, ૧૭. સરખાવો ક્લો. ૪ ; ૯). તેને પાઉલ પેલાની પાસે ધણી ખુશીથી રાખત, પરંતુ તેની ચાકરી પર ફિલેમોનનો વિશેષ હક છે, વળી પોતાના ધણી પાસે પાછો જઇને તેણે પોતાના અપરાધ કમ્પૂલ કરીને માફી માગવી, તેમજ વિશ્વાસુપણથી તેની નોકરી કરીને પોતાના પસ્તાવાની તથા નવીનકરણની સાબિતી આપવી, એ પ્રેરિતને યોગ્ય લાગ્યું, માટે આ પત્ર સાથે ફિલેમોનની પાસે તેને મોકલવાનો ઠરાવ થયો (પદ ૧૨-૧૪).

## પત્રની વિનંતી.

ઝોનેસીમસના હકમાં વિનંતી કરતાં ( પોતાનો અધિકાર આગળ ન ધરતાં ) પાઉલ ક્ષમા કરવાનાં જે કારણ ફિલેમોન આગળ રજુ કરે છે તે નીચે મુજબ :—

(૧) " વિનંતી કરનાર તે હું પાઉલ, કે જે ખ્રીસ્તની સેવામાં ઘરૂડો થયેલો, ને હવે તે સેવાના કારણથી અંધનમાં આવેલો છું ( પદ ૯ ).

(૨) વિનંતીનો આધાર પ્રીતિ—એટલે ખ્રીસ્તના નમુના મુજબ હરકોઇ ખ્રીસ્તી માણસમાં હોયો જોઇએ એવો પ્રીતિયુગ્મ—છે (પદ ૯).

(૩) જેના હકમાં વિનંતી કરાય છે, તેની ( એટલે ઝોનેસીમસની ) હકીકત પાઉલ નીચે મુજબ આપે છે.

( અ ) પ્રથમ તે નિરૂપયોગી ખરો, પરંતુ હાલ તે સદુપયોગી નીવડ્યો છે ( પદ ૧૧, ૧૩ ).

( આ ) તે મજ કેદીના કામના શુભ ફળરૂપ હોવાથી મારા દીકરા સમાન થયો છે ( પદ ૧૦ ).

( ઇ ) તે મને પ્રાણપ્રિય થયો છે (૧૨), તેમજ તને પણ સદાને માટે મેળવેલો વડાલો ભાઇ જણાશે ( પદ ૧૫, ૧૬ ).

( ઉ ) તેનો અંગીકાર કરવો તે જાણે મારો અંગીકાર કરવા જેવું છે ( પદ ૧૭ ), કે જેથી મને અતિશય આનંદ થશે (પદ ૨૦).

( એ ) તેના અપ્રામાણિકપણથી તાર્જ જે નુકસાન થયું હશે તે વિષે હું પોતે જવાબદાર થાઉં છું, માટે યોગ્ય લાગે તો તે મારા ખાતામાં લખવું ( ૧૮, ૧૯ ).

(૪) જેની વિનંતી કરાય છે તેની ( એટલે ફિલેમોનની ) પ્રભુમાં સંગત ( પદ ૧૭ ), તથા તેનું આજ્ઞાંકિતપણું તેમજ માગ્યા ઉપરાંત પણ કરવાનો તેનો સદ્ભાવ (પદ ૨૧), એ સર્વને લીધે વિનંતી વિશેષ ભરોસાસહિત કરવામાં આવે છે.

સદરહુ વિનંતી સફળ થઇ કે નહિ તે વિષે કંઇ શાસ્ત્રપ્રમાણ નથી, પરંતુ

ફિલેમોને આ વિનંતીપત્ર ફાડી નાખ્યો નહિ, એ જાણીએ છીએ. વિનંતીપત્ર

તેણે સંધરી રાખ્યો હતો તે ઉપરથી ખાતરીપૂર્વક અનુમાન કરાય કે તેણે વિનંતી ધ્યાનમાં લઇને ઓનેસીમસનો અંગીકાર કર્યો, કે જેથી તેનો અવિશ્વાસુ દાસ વિશ્વાસુ તથા ખરેખર લાભકારી ભાઇ તરીકે તેના ઘરમાં રહ્યો. પ્રભુએ ઓનેસીમસનો કાન પોતાની પ્રીતિરૂપી આરથી વિધ્યો હતો, ને તે આરની નિશાણી સદા બતાવતાં ઓનેસીમસ જીંદગી પર્યંત દ્વિલેખાનના ઘરમાં રહ્યો હશે, એમ ધારવું અકારણ ન કહેવાય.

## ગુલામગીરી વિષે.

આ પત્ર વાંચતાંજ ગુલામગીરીના દુઃખદ રિવાજ વિષે તેમજ તે જીલમી રિવાજ કાઢી નાખનારા સુવાર્તારૂપી ઉપાય વિષે વિચાર થયા વગર રહેશે નહિ. મુસાના નિયમશાસ્ત્રથી જણાય છે કે હેબ્રી લોકમાં ગુલામ રાખવાની રીત ચાલતી હતી. પરંતુ એ ગુલામગીરી સખત ન હતી. હેબ્રીઓ પોતે મિસરના અસહ્ય દાસત્વના અનુભવી હતા માટે તેમના નિયમો દાસોનું રક્ષણ કરનારા જણાય છે. સાતમું વર્ષ એસતાં ગુલામોને છુટા કરવાની ફરજ હતી, — પછી દાસની બધાં જ હોય તો તે ધણી પાસે હમેશને માટે રહી શકે ખરે (જુઓ નિર્ગ. ૨૧ ; ૧-૬. પુન. ૧૫ ; ૧૨-૧૮). ગુલામને છુટા કરતી વખતે તેને કંઇ આપવું, ખાલી હાથે જવા દેવો નહિ, એવો પણ નિયમ હતો (પુન. ૧૫ ; ૧૩). દાસી હોય તો તે વેચાય નહિ, ને તેને પ્રત્યે નિમાયકી ફરજે અદા કરવામાં ન આવે તો તેને છુટી કરવાનો હુકમ હતો (નિર્ગ. ૨૧ ; ૭-૧૧). ગુલામને શિક્ષા કરતાં જે મારના કારણથી તેનું મોત નીપજે તો ધણીને સજા કરવાનો નિયમ હતો (નિર્ગ. ૨૧ ; ૨૦), ને મારથી ગુલામ અપંગ થાય તો તેને છોડી દેવાની ફરજ પડતી (નિર્ગ. ૨૧ ; ૨૬, ૨૭). કેવળ પરદેશીઓને ગુલામ કરી રાખવા, એવું લેવી. ૨૫ ; ૪૪, ૪૫ માં ફરમાવેલું છે, પરંતુ જીખીલીના વખત સુધી હેબ્રીઓને નોકર તરીકે ઘરમાં રાખવાની છુટ હતી (લેવી. ૨૫ ; ૩૯-૪૩). આ નિયમ તોડવામાં આવ્યો હતો, તેથી સિદ્ધકીયાહ રાજાએ યહુદી ગુલામોને રાખવાની મના કરી હતી, પરંતુ યિર્મેયાહને સમયે એ મનાઇ હુકમ તોડાતો માટે ભવિષ્યવાદીની મારફતે યહોવાહનું વચન જાહેર કરવામાં આવ્યું હતું (યિર્મે. ૩૪ ; ૮-૨૨). આવાં શાસ્ત્રવચન ઉપરથી જણાય છે કે યહુદી લોકોમાં કંઇ વિશેષ દુઃખદાયક ગુલામગીરીનો રિવાજ ન હતો.

પરંતુ રૂમી રાજ્યનો વહેવાર લક્ષમાં લેતાં માલમ પડે છે કે પાઉલને સમયે એ રાજ્યમાં ગુલામ રાખવાનો રિવાજ અતિશય વધી ગયો હતો, ને વળી તે સમયની ગુલામગીરી ખરેખર ત્રાસદાયક હતી. રૂમી લશ્કરે જ્યાં લડાઇ કરતાં ત્યાંથી પકડેલા શત્રુઓને દાસત્વમાં લઇ જવામાં આવતા. ગુલામોની સંખ્યાની એટલી વૃદ્ધિ થઇ હતી કે કોઇ મોટા જગીરદારને ત્યાં કામ કરનારા ગુલામો દશ

વીસ હજાર સુધી પણ હોય, ને સાધારણ ગૃહસ્થને ત્યાં દશ પંદર તો હોયજ. આ ગુલામોને રાજ્યના કાયદા પ્રમાણે કોઇ પ્રકારના હક ન હતા. ધણી તેમને પ્રત્યે પોતાની ઇચ્છા મુજબ વર્તે તો પણ તેઓને માટે કાયદેસર કંઇ ઇલાજ ન હતો. નિર્દોષ ગુલામને ધણી મારે અથવા તો મારી નાખે એમાં તેનો ગુન્હો ગણાતો નહિ, કેમકે પોતાના ગુલામ પર તેનો પુરો અધિકાર હતો. તે તેની આંખ ફાડે, ફૂર શ્વાપદને હવાલે કરે કે તેને વધસ્તંભે જડે તો પણ ધણીની ઇચ્છા! આ નિર્દય રિવાજનો ડા. લાઇટપુટે એક પ્રખ્યાત દાખલો આપ્યો છે, તે આ કે, પાઉલ રૂમમાં કેદી હતો તે અરસામાં (ઇ. સ. ૬૧ માં) એક ગુલામે પોતાના ધણીને મારી નાખ્યો, તે ગુન્હાની શિક્ષા તરીકે ઠરાવ થયો કે મરનારના કુટુંબના ૪૦૦ ગુલામોને દેહાંતદંડની સજા કરવી. એ ઠરાવના કારણથી લોકોમાં હંગામો થયો, પરંતુ ધારાસભાએ લશ્કરી સિપાઇઓને મોકલીને ઠરાવેલી સજા કરાવી. રૂમના લશ્કરી બળ આગળ લોકો લાચાર હતા, માટે એક માણસના અપરાધને લીધે ૪૦૦ દાસના પ્રાણ લેવામાં આવ્યા.

આવી ગુલામગીરીની માઠી અસરથી રૂમી પ્રજામાં નાશકારક સડો પેડો, એ અભયબળ જેવું ન હતું. ગુલામો હોશિયાર, ભણેલા, વૈદ, ચિતારાં, કવિ, પંડિત, ઇત્યાદિ હોય તો પણ રાજ્યમાં તેઓનો કોઇ પ્રકારનો હક નહિ, તેથી તેઓ નિરાશ, દુરાચારી, અવિશ્વાસુ, પ્રપંચી તથા દ્વેષી થયા. “ગુલામ તેટલા શત્રુ,” એ કહેવત તે સમયની સ્થિતિ દર્શાવે છે. વળી ધણીઓ, પોતાને તાબે પુષ્કળ દાસ દાસીઓ હોવાને લીધે, આળસુ તથા વિષયી થયા, એટલુંજ નહિ પણ તેમના નિરંકુશ અધિકારને લીધે તેઓ નિર્દય તથા ફૂર નીવડ્યા. કેટલાક ગુલામોમાં સદ્ગુણો તો જણાતા તેમ કેટલાક ધણીઓમાં માયાળુ ભાવ પ્રગટતો, પરંતુ સાધારણે ગુલામો જીદા તથા કપટી તેમજ ધણીઓ વજ્ર હૃદયના બની ગયા.

આવા હેરાન થયેલા ગુલામોને સારૂ ખ્રીસ્તની સુવાર્તામાં કેવો ખુશકારક સંદેશો સમાયલો હતો એનો ખ્યાલ કરવો. સઘળા મનુષ્યો ઈશ્વર આગળ સરખાજ છે, પછી તેઓ ધણી હોય કે દાસ, દરેકને માટે એકજ તારણોપાય છે, દરેકનું પાપ ખ્રીસ્તના લોહી વડે ધોવાય, તારનારની સંગત કરવાથી દરેક નવું જીવન પામી શકે ને ઈશ્વરનો દીકરો થઇને મહિમાવાન વારસાનો ભાગીદાર થઇ શકે! ખ્રીસ્તમાં દાસ નથી તેમ સ્વતંત્ર પણ નથી—બધા ઉપર સરખી રીતે કૃપાદષ્ટિ થાય છે! પ્રભુથી તેડાયેલો જે દાસ તે ખ્રીસ્તમાં મોકળો કરાયેલો છે! ગુન્હેગાર ગુલામ પોતાના ધણીનો વહાલો ભાઇ થઇ શકે! આવાં દયા દર્શક વચનો વડે ગુલામ વર્ગના મનમાં કેટલો ઝીંઘો આનંદ ઉભરાતો હશે! આવા દુઃખિત લોકોમાંના ધણા આવા દિલાસાદાયક વચનો સાંભળીને મંડળીમાં દાખલ થયા, એ આશ્ચર્યકારક નથી.

તથાપિ ગુલામગીરીનો રિવાજ યોગ્ય છે કે અયોગ્ય એ વિષે પાઉલ પ્રેરિત કંઈ સ્પષ્ટ ખુલાસો કરતો નથી. એ રિવાજ એકાએક કાઢી નાખવાથી જન-સમૂહમાં ધણીજ અવ્યવસ્થા થઈ જતી, એ વિચાર કરવાથી જણાશે. પાઉલને એ ચાલતી રીત પસંદ પડતી તો નજ હોય તો પણ તે ઉલટાવવા માટે તે કંઈ પ્રયત્ન કરતો જણાતો નથી. તે દાસને શિખામણ આપે છે કે જે સ્થિતિમાં તું તેડાયેલો છે તેમાં ખુશીથી રહેવું, પરંતુ જે છુટો થવાનો લાગ શકે તો તેનો લાભ લેવો (૧ કરી. ૭; ૨૦, ૨૧). હું પ્રભુમાં મોકળો કરાયો છું તો પણ પ્રભુનો દાસ છું, માટે આકાશી ધણીને આધીન રહીને મારે વિશ્વાસુપણાથી (ખ્રીસ્તની સેવા કરતો હોઉં તેવી રીતે) દૈહિક ધણીની ચાકરી કરવી, એવો ખ્રીસ્તી દાસે વિચાર કરવો (એફ. ૬; ૫-૮. કલો. ૩; ૨૨-૨૫). ધણી ખ્રીસ્તી બાધ હોય તો પણ તેની ચાકરી વિશેષ ધ્યાન દઇને કરવી કે ઈશ્વરના નામની તથા સુવાર્તાની નિંદા ન થાય (૧ તીમો. ૬; ૧, ૨). એવો બોધ કરવાથી પ્રેરિત સૂચવે છે કે દૈહિક સ્થિતિ વિષે વિશેષ ચિંતા ન કરતાં આત્મિક આજ્ઞાપાલનની અગત્ય જણાવી. એવું આજ્ઞાપાલન કરનારને દૈહિક દુઃખ હોય તો તેનો મોટો બદલો તેને મળશે.

પરંતુ તે સાથે પ્રેરિત ધણીઓને એવો બોધ કરે છે કે ગુલામોને દુઃખ દેવું નહિ. પ્રભુમાં દાસ નથી ને સ્વતંત્ર પણ નથી (ગલા. ૩; ૨૮. કલો. ૩; ૧૧); બંને એક શરીરના અવયવો તરીકે પ્રભુમાં એકત્ર થયા છે (૧ કરી. ૧૨; ૧૭). આકાશી ધણી બધાનો પ્રભુ છે એ જાણીને ધણીઓએ દાસ પ્રત્યે ન્યાયભાવ તથા માયાથી વર્તવું (એફ. ૬; ૯. કલો. ૪; ૧). આવા બોધથી ગુલામગીરીનો પાયો ખોદી નાખવામાં આવ્યો, એમ કહીએ તો ચાલે. પ્રભુમાં જે વહાલો બાધ તેના પર જીલમ કેમ કરાય? તેને શી રીતે વેચી દેવામાં આવે? તેના સ્વાભાવિક હક કેમ કરીને ખુંચી લેવાય? આવા સવાલો ખ્રીસ્તી ધણીઓ પુછવા લાગ્યા એટલે મંડળીની અંદર દાસત્વની પાયમાલી થવા લાગી.

આથ મંડળીના સુવાર્તિકો “ગુલામોના બાધ” એ નામથી ઝાળખાતા, તેમના પ્રીતિમય બોધથી ખંચાઈને ધણા ગુલામો મંડળીમાં દાખલ થયા, ને એ વિશ્વાસી ગુલામો “ખ્રીસ્તના સ્વતંત્ર” કહેવાતા. આવી આત્મિક સ્વતંત્રતા પામેલાં ધણાં બાધખેનો પ્રભુની સંગતમાં રહીને સુદૃઢ વિશ્વાસના આદર્શરૂપ નીવડ્યાં, હા, કેટલાંક ખ્રીસ્તને લીધે જીવ આપીને માનવંત સાહેદો થયાં. (ઉદાહરણ, મંડળીના ઇતિહાસમાં પ્રખ્યાત પામેલી બ્લાંદીના એક દાસી હતી). પુરાતન મંડળીના બાધો ગુલામોને છોડાવવાને અર્થે ઉધરાણું કરતા, ને આજ સુધી ખ્રીસ્તી ધર્મને માનનારાઓજ ગુલામગીરીના દુઃખદ રિવાજને સ્મૃજનો કાઢી નાખવા માટે મહેનત કરનારા નીવડ્યા છે. સઘળા મનુષ્યો એક લોહીના છે, એક ઈશ્વરપિતાના દીકરા છે, તેમનો જે એક પ્રભુ તેનામાં તેઓ બાધ બેનજો, સર્વને માટે એકજ તારણોપાધિ છે, એકજ મહિમાની આશા છે—એ ખ્રીસ્તી.

ધર્મનાં મૂળતત્ત્વો માનનારા સદરહુ જીલમી રિવાજને શી રીતે ટેકો આપે? આખી દુનિયામાં ગુલામગીરી દૂર કરવાને અર્થે જે સફળ પ્રયત્નો થયા છે તે પાઉલે પ્રગટ કરેલી પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તની સુવાર્તાને લીધે છે.

આખી દુનિયામાં ગુલામગીરી વિષે થયું, તેમજ હિંદુસ્તાનમાં શાતિબંધન વિષે થશેજ, એવી ખાતરી રાખીને આપણે કોઇ માણસના સંબંધમાં બેદન રાખતાં સઘળા પ્રભુની દૃષ્ટિએ સરખા છે એ વાત માનવી તથા પ્રગટ કરવી.

**સ્થળ તથા સમય વિષે.**

એફેસીઓને પત્રના ખુલાસાની (૫૪ ૧૬ ઇત્યા.) તેમ કલોરસીઓના પત્રના ખુલાસાની પ્રસ્તાવનામાં (૫૪ ૧૭ ઇત્યા.) કરેલા વિવેચનથી માલમ પડશે કે પાઉલે રૂમની કાચી કેદમાં રહેતાં સદરહુ એ પત્રો લખીને તુખીકસની હસ્તક રવાને કર્યા. તુખીકસ આશીઆમાં જાય છે તે લાગનો લાભ લઇને પાઉલે તેની સાથે એનેસીમસને કલોરસે મોકલ્યો (કલો. ૪; ૯). ફિલેમોન શુદ્ધ પ્રેમથી એનેસીમસનો અંગીકાર કરે એ હેતુથી પ્રેરિતે તે વેળાએ આ પત્ર પણ તેના ઉપર લખ્યો એ નિઃસંદેહ છે. માટે સદરહુ એ પત્રો લખતી વખતે આ પત્ર પણ રૂમ મુકામે લખવામાં આવ્યો હતો એવું માનવું.



## પત્રનું પૃથક્કરણ.

### ૧-૭. પ્રસ્તાવના.

(અ) ૧-૩. ક્ષેમકુશળની વાત.

ફિલેમોનને વહુલો સાથી કામદાર બહીને પાઉલ તેના પર તેમ તેની સ્ત્રી આપ્શીઆ પર તથા આર્ખિપ્પસ પર તથા એ કુટુંબના ઘરમાં જે મંડળી મળતી તેના સભાસદો પર લખે છે (૧). તે ખ્રીસ્ત ઇસુના બંદીવાન તરીકે લખીને પોતાના નામ સાથે ભાઈ તીમોથીનું નામ જોડે છે (૨), ને “ઇશ્વરપિતાથી તથા પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તથી કૃપા તથા શાંતિ તમને થાઓ,” એવું આશીર્વાચન ઉચ્ચારે છે (૩).

(આ) ૪-૭. (કારણ તથા ઉદ્દેશ સહિત) ઉપકારસ્તુતિ તથા પ્રાર્થના.

ફિલેમોન પ્રભુ ઇસુ ભણી તથા સર્વ સંતો પ્રત્યે પ્રેમ તથા વિશ્વાસ બતાવી આપે છે (૪), એવું સાંભળ્યાના કારણથી પ્રેરિત પોતાની પ્રાર્થનાઓમાં તેનું સ્મરણ કરીને દેવની ઉપકારસ્તુતિ કરે છે (૫). તે એવા હેતુથી કે ખ્રીસ્તીઓમાં જે બધાં સદ્ગુણો તથા સુદૃઢતા દેખાવાં જોઈએ તે વિષેના ખરા જ્ઞાનમાં ફિલેમોનના વિશ્વાસથી ઉપજતાં શુભ કામ ખ્રીસ્તના મહિમાને અર્થે સાર્થક નીવડે (૬). એવી સ્તુતિમય વિનંતી કરવાનું ખાસ કારણ એવું છે કે સંતોનાં મન ફિલેમોનથી તાજગી પામ્યા બાદથી પ્રેરિતને તેના પ્રેમને લીધે ધણોજ આનંદદાયક દિવાસો મળ્યો હતો (૭).

### ૮-૨૨. પત્રનો મુદ્દો, એટલે પ્રેરિતની ખાસ વિનંતી.

(અ) અધિકારયુક્ત હુકમ તો નહિ પણ પ્રેમયુક્ત વિનંતી કરાંય છે, તે વાતનો ખુલાસો. પદ ૮, ૯.

પ્રેરિત હોવાથી પાઉલ આવા ધટિત કામ વિષે ફિલેમોનને હુકમ કરમાવવાને તો પુરો હિમ્મતવાન છે (૮). તો પણ એમ ન કરતાં તે કેવળ પાઉલ જે ધરડો ને હવે વળી ખ્રીસ્ત ઇસુને લીધે કેદી થયો છે, એવા તરીકે ખ્રીસ્તમાંના પ્રેમની ખાતર વિનંતી કરે છે (૯).

(આ) કરેલી વિનંતીની વિગત. પદ ૧૦-૨૦.

(ક) જેના લાભમાં વિનંતી કરાય છે તેની હકીકત. પદ ૧૦-૧૬.

નાસી ગયલા ગુલામ ઓનેસીમસ વિષે આ વિનંતી છે; તે પાઉલ કેદી પાસે આવીને નવો જન્મ પામ્યો છે, માટે પ્રેરિત તેને પોતાનો ધર્મપુત્ર ગણે છે (૧૦). કબૂલ છે કે એ ગુલામ પહેલાં ફિલેમોનને નિરૂપયોગી હતો, પરંતુ તે હાલ (તેના નામના અર્થ પ્રમાણેજ) પાઉલને સદુપયોગી થયો છે, તેથી ખાતરી થાય છે કે ફિલેમોનને પણ તે ઉપયોગી બરો (૧૧). તેને પ્રેરિતે પાછો મોકલ્યો છે, તથાપિ જાણે પોતાનું હૃદય કાઢીને મોકલ્યું હોય એટલું આ નવા થયલા ભાઈના વિયોગથી પ્રેરિતને દુઃખ લાગે છે (૧૨). પોતાની મનની ઇચ્છાનુસાર પ્રેરિત વત્તો હોત તો ઓનેસીમસ ફિલેમોનની

જગ્યાએ કેદીની ચાકરી કરે એવા હેતુથી તેને પોતાની પાસે રાખત (૧૩). પરંતુ ફિલેમોનની સમ્મતિ વગર એવું ન કરવું, એવો તેણે ઠરાવ કર્યો હતો, રખેને ફિલેમોનનો કરેલો ઉપકાર અગત્યનોજ છે ને રાજ્યુશીથી થયેલો નહિ, એમ જણાય" (૧૪). હવે ફિલેમોને વિચાર કરવો જોઈએ કે ઓનેસીમસ થોડી વાર સુધી મારાથી જુદો રહ્યો એનું એવું પરિણામ નીપજ્યું છે કે તે સર્વકાળ સુધી મારી સંગતમાં રહેવાનો છે (૧૫)—ને તે વળી કેવળ દાસ તરીકે નહિ પણ તેથી શ્રેષ્ઠ સંબંધ રાખનાર તરીકે, એટલે વહાલા ભાઈ તરીકે રહેવાનો છે. ઓનેસીમસ વિશેષ રીતે પાઉલને વહાલો ભાઈ થયો, તો પોતાના ધણી ફિલેમોનને, દૈહિક સંબંધમાં તેમ પ્રભુમાંના આત્મિક સંબંધમાં, એવો જણાશે, એ સુવિશેષ સકારણ છે (૧૬).

- (ખ) સકારણ વિનંતી સ્પષ્ટતાથી કરવામાં આવે છે. પદ ૧૭-૨૦.

ફિલેમોન પાઉલને ભાગિયા ગણતો હોય તો જાણે પ્રેરિતને અંગીકાર કરતો હોય તેવી રીતે ઓનેસીમસનો ક્ષમાયુક્ત સ્વીકાર કરવો (૧૭). ઓનેસીમસે જે કંઈ ફિલેમોનનું નુકસાન કર્યું હોય કે તેની પાસે ફિલેમોનનું જે કંઈ લેણું હોય તે પ્રેરિતને ખાતે લખવું (૧૮). પાઉલ પોતાને હાથે લખીને તે બધું પાછું આપવાને જમીન થાય છે;—તે વિષે જો કંઈ આનાકાની થાય તો વખતે ફિલેમોનને યાદ કરવું પડે કે “તે કરતાં માફ તારી પાસે વધતું લેણું છે,—હા, તારા અમર આત્માના તારણના સંબંધમાં તું મારો દેવાદાર છે” (૧૯). એટલે, પાઉલ ફરગરીને ફિલેમોનની વિનંતી કરે છે કે (સંતોને તું ધણો લાભ પમાડે છે ને તેમનાં મનની તાજગી કરે છે તેમજ) પ્રભુમાં તારાથી હું પણ લાભ પામું; આ મારી વિનંતી માન્ય કરી મારા અંતઃકરણને પણ તાજગી પમાડ (૨૦).

- (ઙ) વિનંતી સફળ થશે, એવી ખાતરી દર્શાવીને પાઉલ ફિલેમોનને ત્યાં આવવાને ઉમેદ જણાવે છે. પદ ૨૧, ૨૨.

ઉપર પ્રમાણે લખતાં પાઉલ એવી ખાતરી રાખે છે કે ફિલેમોન મારી વાત માનશે, હા, માગ્યા ઉપરાંત પણ અધિક કરશે (૨૧). માટે ઓનેસીમસનો અંગીકાર કરતી વખતે પણ પ્રેરિતને સાફ ઉતારો તૈયાર કરવો. એમ, મારા વિષે કરેલી પ્રાર્થનાઓ સંભળાશે, એવો દૃઢ ભરોસો રાખીને પાઉલ કલોરસે આવવાની આશા સૂચવે છે (૨૨).

- પદ ૨૩-૨૫. ઉપસંહાર. પ્રેરિત પોતાના સંગાથીઓની સલામ લખીને આશીર્વાચનથી પત્રની સમાપ્તિ કરે છે.

અપાકારને સાથી બંદીવાન કદીને પાઉલ તેની, તેમજ માર્ક, આરીસ્તાર્ખસ, દેમાસનાથા લુક, એટલા ભાઈઓની સલામ લખે છે (૨૩, ૨૪). પછી “આપણા પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તની કૃપા તમારા આત્માની સાથે થાઓ. આમેન,” એ આશીર્વાચન હમ્યારે છે (૨૫).

## પત્રનો ખુલાસો.

### ૧-૭. પ્રસ્તાવના.

૧ અમારો વહાલો તથા સાથી કામદાર ફિલેમોન તથા એન આન્દ્રીઆ તથા અમારો સહયોદ્ધો આર્ખિમ્પસ, તથા તારા ઘરમાંની મંડળી, ૨ તેઓ જોગ લખિતંગ પાઉલ, ખ્રીસ્ત ઇસુનો બંદીવાન, તથા ભાઈ તીમોથી. ૩ દેવ આપણા આપથી તથા પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તથી તમને કૃપા તથા શાંતિ થાઓ.

૪ તારો જે પ્રેમ તથા જે વિશ્વાસ પ્રભુ ઇસુ લાણી તથા સર્વ પવિત્રો પ્રત્યે તું રાખે છે, ૫ તે વિષે સાંભળ્યાથી મારી પ્રાર્થનાઓમાં તારૂં સ્મરણ કરીને હું હમેશાં મારા દેવનો કૃપકાર માનું છું, ૬ એ સાડુંકે તમારામાં જે સર્વ સાડું છે તેના જ્ઞાનમાં તારા વિશ્વાસની સંગત ખ્રીસ્તને [અર્થ] સાર્થક થાય. ૭ કેમકે તારા પ્રેમને લીધે મને ઘણું આનંદ તથા દિલાસો મળ્યા, કારણ કે, એ ભાઈ, તારા વડે પવિત્રોની હૃદય વિસામો પામ્યાં છે.

(અ) ૧-૩. ક્ષેમકુશળની વાત.

આ પત્રની પ્રસ્તાવનામાં પાઉલ તો પ્રેરિત તરીકે લખતો નથી. • જેમ વહાલા ફિલિપ્પીઓ પર લખતાં તે પ્રેરિતપદનો અધિકાર આગળ ધરતો નથી તેમ આ મિત્ર પર ખાનગી કાગળ મોકલતાં તે મંડળીના હોદ્દાદાર તરીકે હુકમ આપવા ચાલતો નથી, પણ બંધનમાં રહેનાર પાઉલ તરીકે વિનંતી કરવા ઇચ્છે છે (જુઓ ૫૬ ૮, ૯).

અમારો વહાલો તથા સાથી કામદાર ફિલેમોન. પહેલવહેલાં જેના પર આ કાગળ લખવામાં આવ્યો તેની વાત આવે છે. ખાસ ફિલેમોન પર

૫૬ ૧. લખવાનો હેતુ છે, પરંતુ ફિલેમોનના ઘરનાં માણસોને પણ તે ક્ષેમકુશળ કહે છે. ફિલેમોનનો નાસી ગયેલો દાસ કલોસ્સેનો હતો, ને તે શહેરમાં તેને પાછો મોકલવામાં આવે છે (કલો. ૪; ૯), માટે તેનો ધણી ફિલેમોન કલોસ્સે શહેરનો રહીશ જણાય છે. ફિલેમોન પાઉલને મોઢે સુવાતાં સાંભળીને ખ્રીસ્તી થયો હતો એવું ૫૬ ૧૯ થી માલમ પડે છે. પાઉલ એફેસસમાં રહેતો ત્યારે તેણે ફિલેમોનની ઓળખાણ કરી હતી, એવો સંભવ છે (જુઓ ૪૫ ૩).

પ્રભુના લોક પ્રેરિતને વહાલાજી હતા (જુઓ રૂમી. ૧૬; ૫, ૮, ૯).

૧ કરી. ૧૦ ; ૧૪. કલો. ૪ ; ૧૪), પરંતુ ફિલેમોન પ્રેરિતને ખરેખર પ્રિય લાગતો એની ખાસ સાબિતી આ પત્રની વાતમાં રહેલી છે. પાઉલ ફિલેમોનને સુવાર્તાના કામમાં સાથી જેવો ગણતો એ ઉપરથી સૂચવાય છે કે કલોસ્સેમાં રહીને ફિલેમોન ખ્રીસ્તીઓની મદદ કરતો, કેવળ એમ નહિ પણ પ્રભુનું રાજ્ય ફેલાવવાને બનતી કોશિશ કરતો. એફેસસમાં ખ્રીસ્તી થયા પછી પ્રેરિતના સાથીઓની ટાળીમાં રહીને ફિલેમોને સુવાર્તાના કામમાં મદદ કરી હશે, એ પણ અસંભવિત નથી. બીજા ભાષ્યોને પણ પાઉલે સાથીકામદાર ગણ્યા હતા, તેમનાં નામ પદ ૨૪. રૂમી. ૧૬ ; ૩, ૯, ૨૧. ફિલિ. ૨ ; ૨૫ : ૪ ; ૩. કલો. ૪ ; ૧૧. વાંચ્યાથી જણાશે. પ્રેરિતના સાથીકામદાર હોવામાં માન હતું ખરૂં, પરંતુ દેવ સાથે કામ કરવું એ કેવું માનયુક્ત ગણાય? જે કોઈ પ્રભુ ઇસુની વાત પ્રગટ કરે છે તે આ મોડું માન મેળવે છે (જુઓ ૧ કરી. ૩ ; ૯).

**તથા એન આપ્શીઆ.** આ તો ફિલેમોનની સ્ત્રીનું નામ સંભવે છે. આ ક્રુગીઆ પ્રાંતમાં વપરાતું નામ હતું, એવું એ પ્રાંતના શિલાલેખો ઉપરથી જણાય છે. ફિલેમોનની પત્ની પણ પ્રભુ ઇસુને માનીને ખ્રીસ્તી થઇ હતી એવું “એન” સંજ્ઞાથી માલમ પડે છે. ફિલેમોને પોતાના કુટુંબની અંદર પ્રભુનું કામ આરંભ્યું હતું, એમાં તે સર્વ ખ્રીસ્તીઓને માટે નમુનારૂપ છે. તારણ પામવાનું વચન વિશ્વાસ કરનારને અર્થે છે, એટલુંજ નહિ પરંતુ તેમના ધરનાં માણસોને અર્થે પણ છે (પ્રે. ફ. ૧૬ ; ૩૧), એ ભૂલવું ન જોઈએ. વિશેષે કરીને ખ્રીસ્તી દમ્પતીઓ જીવનની કૃપાના સહવાસ થઇને પ્રભુની સેવામાં સાથે જોડાય, એ સુશોભિત છે.

ફિલેમોનના ધરના નાસી ગયલા ગુલામ વિષે પત્ર લખેલો હોવાથી ધર-ધણીની વિશ્વાસેણ પત્નીનું નામ અહિં આવે, એ ઘટિત કહેવાય.

**તથા અમારો સહયોદ્ધા આર્ખિપ્પસ.** ખ્રીસ્તી કામદારો યોદ્ધા જેવા છે એની સૂચના ઠેકાણે ઠેકાણે આપવામાં આવે છે (જુઓ ૨ કરી. ૧૦ ; ૩, ૪. ૧ તીમો. ૧ ; ૧૮. ૨ તીમો. ૨ ; ૩, ૪). આર્ખિપ્પસ કલોસ્સેની મંડળીમાં કામ કરતો (જુઓ કલો. ૪ ; ૧૭ નો ખુલાસો) માટે પાઉલની સાથે ખ્રીસ્તનું રાજ્ય ફેલાવવાને અર્થે આત્મિક રણભૂમિમાં લડતો, એમ મનાય (સરખાવો એપાફ્રોદીતનો દાખલો ફિલિ. ૨ ; ૨૫). કેટલાએક દીકાકારોનું એવું ધારવું જણાય છે કે એફેસસમાં આર્ખિપ્પસે પાઉલ સાથે કામ કર્યું હશે, પણ એ પાતની સાબિતી નથી. આર્ખિપ્પસ ફિલેમોન તથા આપ્શીઆનો દીકરો હશે, એ સંભવિત છે. દીકરો ન હોય તો તેમના ધરમાં પરાણા તરીકે રહીને મંડળીનું કામ ચલાવતો હશે. મંડળીના ઉપરી તરીકે તે ઓનેસીમસની વાત લક્ષમાં લે, એ નિઃસંદેહ છે.

તથા તારા ધરમાંની મંડળી. ત્રીજા સૈકા સુધી ખ્રીસ્તી બાધ્યેનો ધાર્મિક ગૃહસ્થોનાં ધરોમાં ભેગાં થઇને બજનસેવા કરતાં ( જુઓ પ્રે. કૃ. ૧૨, ૧૨. ૩મી. ૧૬; પ. ૧ કરી. ૧૬; ૧૯. કલો. ૪; ૧૫). કલોસેમાં નુમફાસને ત્યાં મંડળીની એક શાખા મળતી તેવી એક વિશ્વાસીઓની ટાળી ફિલેમોનને ત્યાં પણ મળતી. તે શાખા સાથે ઓનેસીમસનો ખાસ સંબંધ થવાનો છે માટે તેનું નામ અહિં લખાય એ કેવળ યુક્ત છે. સદરહુ મંડળીમાં આ પત્ર સંધરી રાખવામાં આવ્યો હશે, નહિ તો નવા કરારમાં તેના દાખલ થવાનો સંભવ કદાપિ ન રહેત.

તેઓ જોગ લખિતંગ પાઉલ, ખ્રીસ્ત ઇસુના બંદીવાન. પાઉલ પ્રેરિતના અધિકારથી નહિ પણ ખ્રીસ્ત ઇસુના બંદીવાન તરીકે લખે છે ( સરખાવો એફ. ૩; ૧. ૨ તીમો. ૧; ૮). ફિલેમોન પ્રેરિતનો હુકમ માનીને પરાણે ઓનેસીમસનો અંગીકાર કરે એવી પાઉલની ઇચ્છા નથી. હુકમ તો નહિ પણ વિનંતી કરતાં તે આ પત્ર લખે છે ( પદ ૮, ૯). તેમજ માકેદોન્યાની મંડળીઓ પર લખેલા પત્રોમાં પ્રેરિતનો અધિકાર રજુ કરવામાં આવતો નથી (જુઓ કલો. ૧; ૧ નો ખુલાસો). અહિં પાઉલને મળેલી જુદીજ પદવી જણાય છે. તે તો ખ્રીસ્ત ઇસુના કામને લીધે,—હા, ખ્રીસ્ત ઇસુના અચુક ઠરાવ મુજબ—બંદીવાન છે ( સરખાવો પદ ૯, ૧૦, ૧૩). પ્રિય ત્રાતાની ખાતર દુઃખ પામતા માનવંત મિત્ર તરીકે તે ફિલેમોન પર લખે છે માટે તેની વિનંતી કેમ માન્ય ન થાય? પાઉલના બંધનનું દુઃખ મટાડવા ફિલેમોન તો અશક્ત છે, પરંતુ ઓનેસીમસ વિષે પાઉલ બંદીવાનના મનમાં દુઃખદ ચિંતા છે તે ફિલેમોન મટાડી શકે, એમ છે. તેનું હૃદય વજ્ર જેવું કઠણ હોય તોજ પાઉલની આ પદવી વાંચતાં તે ઓનેસીમસ પર ક્રોધ કરે.

તથા લાઇ તીમોથી. (જુઓ કલો. ૧; ૧ નો ખુલાસો). તીમોથી પાઉલની સાથે એફેસમાં હતો ( પ્રે. કૃ. ૧૯; ૨૨ ) માટે તે ફિલેમોનનો ઝાળખીતો હોવાથી તેનું નામ આ ખાનગી કાગળમાં પાઉલના નામ સાથે જોડેલું હશે.

દેવ આપણા બાપથી તથા પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તથી તમને કૃપા તથા શાંતિ થાઓ. (જુઓ ૩મી. ૧; ૭. એફ. ૧; ૨ ના ખુલાસાઓ). પાઉલના પત્રોની શરૂઆતમાં આ સાધારણે વપરાતું આશીર્વાચન છે, તથાપિ તેમાં કોઇ ઠેકાણે શબ્દફેર માલમ પડે છે, જેમકે કલો. ૧; ૨ માં પ્રભુ ઇસુનું નામ નથી, તેમ ૧ થેરસા. ૧; ૧. ૨ થેરસા. ૧; ૨. ૧ તીમ. ૧; ૨. ૨ તીમ. ૧; ૨. તીત. ૧; ૪ જેવાથી આ આશીર્વાચનમાં વધઘટ જણાયો.

( આ ) પદ ૪-૭. (કારણ તથા ઉદ્દેશસહિત) ઉપકારસ્તુતિ તથા પ્રાર્થના. પોતાની રીત મુજબ પાઉલ આવો ટુંકો પત્ર પણ શરૂ કરતાંજ ઉપકારસ્તુતિ તથા પ્રાર્થનાની વાત લખે છે. અહિં જે કારણને લીધે તે ઇશ્વરસ્તુતિ કરે છે તે

ફિલેમોનમાં દેખાતો પ્રેમભાવ છે. એ પ્રેમનું મૂળ તેનો વિશ્વાસ છે એમ બહુની પાઉલ દેવનો ઉપકાર માને છે કે તેનો વિશ્વાસ પ્રભુ ઇસુ બહુ ખેંચાયો છે, તેમજ સર્વ ખ્રીસ્તી ભાઈઓ પ્રત્યે તેની જે વર્તણૂક તેમાં પણ તે પ્રેમ વડે કાર્યકારક થતા વિશ્વાસનાં શુભ ફળ જણાય છે. પ્રાર્થના કરતી વખતે ફિલેમોનનું સ્મરણ કરીને પાઉલ હમેશ સદરહુ કારણથી ઉપકારસ્તુતિ કરે છે, ને વળી માગે છે કે કલોસ્સેની મંડળીના સભાસદોમાં જે કંઈ કૃપાદાનો જણાય છે તેમ જે કંઈ આત્મિક ધન્યતાનો અનુભવ કરાય છે તેનું પુરેપુરું જ્ઞાન ફિલેમોનને પ્રાપ્ત થવાથી તેનાં વિશ્વાસમાં કરેલાં શુભકામ તારનારના મહિમાને અર્થે સાર્થક નીવડે. એવી પ્રાર્થનાસહિત ઉપકારસ્તુતિ કરવાનું ખાસ પ્રયોજન એવું જણાય છે કે કલોસ્સેમાંના ભાઈઓને ફિલેમોન વડે મનમાં ઘણી તાજગી થઈ હતી, એ પાઉલે સાંભળ્યું હતું ત્યારે તેના અંધનમાં તે આનંદ તથા દિલાસો પામ્યો હતો.

તારો જે પ્રેમ તથા જે વિશ્વાસ પ્રભુ ઇસુ બહુ તથા સર્વ પવિત્રો પ્રત્યે તું રાખે છે... પાઉલ ફિલેમોનના પ્રેમની વાત કરીને તે પ્રેમનું કારણ પદ ૪. • (એટલે તેનો વિશ્વાસ) યાદ કરે છે, ને તે વિશ્વાસના નિશાન-

રૂપી પ્રભુ ઇસુનું નામ લીધા પછી વિશ્વાસથી ઉપજતા પ્રેમનું

નિશાન\* (એટલે ખ્રીસ્તી ભાઈઓ) દર્શાવે છે, એવો કેટલાક ટીકાકારોનો અભિપ્રાય છે. આ ખુલાસા મુજબ ભાઈઓ પ્રત્યે ફિલેમોનનો જે પ્રેમ તે પ્રભુ ઇસુ બહુ વળતા\* તેના વિશ્વાસનું ફળ છે, એવું સૂચવાય છે. પરંતુ એફે. ૧; ૧૫ નો ખુલાસો જોવાથી માલમ પડશે કે પ્રભુ પરનો વિશ્વાસ માણસ પ્રત્યેનાં શુભ કૃત્યોમાં પણ દર્શાવવામાં આવે છે. માટે આદિ ફિલેમોનની બાહ્ય વર્તણૂકનું મૂળ કારણ સૂચવીને પાઉલ બતાવે છે કે પ્રેમની મારફતે જે વિશ્વાસ કાર્યકારક થાય છે તે પ્રભુ બહુની વિશ્વાસ છે, એટલુંજ નહિ પણ મંડળીના લોકોને હિતકર છે. વિશ્વાસ તથા પ્રેમ અભિન્નજ છે, ને તે બંને મનોવૃત્તિઓનું વલણ પ્રભુ તરફ તેમજ માણસ તરફ થાય છે (જુઓ ૧ કરી. ૧૩; ૧૩. ગલા. ૫; ૬. ૧ થેસ્સા. ૧; ૩). માણસ પ્રત્યે ફિલેમોનનો જે વિશ્વાસયુક્ત પ્રેમ પ્રખ્યાત થયેલો છે તેને લીધે તે ઝોનેસીમસનો અંગીકાર કરશે એવી પ્રેરિતના મનમાં અધિક ખાતરી ઉપજી હશે.

તે વિષે સાંભળ્યાથી મારી પ્રાર્થનાઓમાં તારું સ્મરણ કરીને હું હમેશાં મારા દેવનો ઉપકાર માનું છું. પ્રેરિતના ઘણાખરા પત્રોની

પદ ૫. •

શરૂઆતમાં ખ્રીસ્તીઓના વિશ્વાસ તથા શુભ કામને લીધે

ઉપકારસ્તુતિ કરીને તે તેમના આત્મિક હિતાંયે યાચના કરે છે. જે દેવનો જે સેવક થયો હતો (પ્રે. ફ. ૨૭; ૨૩) તેના પ્રેમની નિશ્ચયતા રાખી તે તેને “મારો દેવ” એવું સંગતદર્શક નામ આપવાની હિમ્મત ધરે છે.

\* જુઓ એફે. ૧; ૧૩ ના ખલાસાની ટિપ્પણી.

પોતાને ઈશ્વરને પુરી રીતે સોંપીએ તોજ તે આપણો દેવ કહેવાય. એપાક્રાસથી (કલો. ૧ ; ૭, ૮ : ૪ ; ૧૨), ને કદાપિ ઝોનેસીમસથી પણ, પાઉલે ફિલેમેનના વિશ્વાસજન્ય પ્રેમભાવ વિષે સાંભળ્યું હતું ત્યારથી તેનામાં સુવાર્તાનાં આવાં શુભ ફળ પ્રગટ થાય છે એ જાણીને તે પ્રાર્થના સમયે ફિલેમોનનું સ્મરણ કરતાં તેને લીધે દેવનો ઉપકાર માનતો. ફિલેમોન ખ્રીસ્તની ભરપુરીમાંથી કૃપા પર કૃપા પામે માટે તેના હકમાં પ્રેરિત વિનંતી પણ કરતો. એવી રીતે પ્રાર્થનામાં તેનું સ્મરણ કરવાનો ખાસ હેતુ નીચે મુજબ જણાય છે.

એ સાફ કે તમારામાં જે સર્વ સાફ છે તેના જ્ઞાનમાં તારા વિશ્વાસની સંગત ખ્રીસ્તને [અર્થે] સાર્થક થાય. કલોસ્સી ખ્રીસ્તીઝોને સુવાર્તા વડે જે કંઈ આત્મિક આશીર્વાદો પ્રાપ્ત થયા, તેઝોને જે કંઈ બોધ મળ્યો હતો, તેઝો પર જે કંઈ સ્વર્ગીય કૃપાદાનો રેડવામાં આવ્યાં હતાં, તેઝોમાં જે કંઈ શુભ પ્રેરણાઓ થઈ હતી, જે કંઈ નવાપણું ઉપજ્યું હતું, જે કંઈ પવિત્ર આશાઓ સ્ફુરતી હતી, તેમ તેઝોથી જે કંઈ શુભ કૃત્યો થતાં હતાં,—અર્થાત્ સુવાર્તાથી પ્રાપ્ત થતી સઘળી ધન્યતા—તે વિષેનું પુરું જ્ઞાન ફિલેમોનને પ્રાપ્ત થાય, ને તે સુજ્ઞાનમાં રહેતાં તે ખ્રીસ્તની ખાતર કરેલાં તેનાં સર્વ શુભ કામમાં સાફત્વ પામે, એવી પ્રેરિતની પ્રાર્થના છે.

“તારા વિશ્વાસની સંગત” આ શબ્દોના વિવિધ ખુલાસાઓ થયલા છે. “સંગત” અર્થનો અસલ શબ્દ નવા કરારમાં ૧૯ વખત મળે છે, તેનો બૂળાર્થ “સામાન્યતા” છે. ગુજરાતી તરજુમામાં તેનો અર્થ નીચે મુજબ કરેલો છે:—

સંગત—પ્રે. ફ. ૨ ; ૪૨. ૧ કરી. ૧ ; ૯ : ૧૦ ; ૧૬. ૨ કરી.

૬ ; ૧૪ : ૮ ; ૪ : ૧૩ ; ૧૪. ફિલિ. ૨ ; ૧.

૧ થોહા. ૧ ; ૩, ૬, ૭.

મિલાપ—ગલા. ૨ ; ૯.

ભાગિયાપણું—ફિલિ. ૧ ; ૪ : ૩ ; ૧૦.

દાન—૨ કરી. ૯ ; ૧૩. હેબ્રી. ૧૩ ; ૧૬.

ઉધરાણું—૩મી. ૧૫ ; ૨૬.

લોકો જ્યારે એક બીજા સાથે એવા ગાઠ સંબંધમાં રહે છે કે તેમને માટે બધું જાણે સામાન્ય છે ત્યારે તેઓની સંગત થયલી કહેવાય. ઈશ્વર સાથે તેમ પવિત્રો સાથે આત્મિક સંગત રખાય છે, કેવળ એમ નહિ પણ વળી કોઈને દાન દેવું (એટલે કોઈને આપણી સાથે ભાગિયો કરવો) એ સંગત કરવી લેખાય છે.

(૧) ઉપર આપેલા અર્થ મુજબ ફિલેમોનના વિશ્વાસની સંગત એટલે તેના જીવંત વિશ્વાસને લીધે તેનામાં ઉપજેલા પ્રેમભાવથી તેને મદદરૂપી દાનનું કરતો તે.

(૨) ખીજો અર્થ “વિશ્વાસ વડે ઈશ્વર સાથે કરેલી આત્મિક સંગત.” એવો કરાય છે.

(૩) કેટલાએક ટીકાકારો ધારે છે કે અહિં આપેલી વાતનો એવો અર્થ સમજવો કે ક્રિસ્તોનાના શુભ નમુનાથી ખીજાઓ તેના જેવો વિશ્વાસ કરીને તેની આત્મિક સંગતમાં આવે.

(૪) વળી કેટલાએકનો એવો અભિપ્રાય છે કે આ વાતથી ક્રિસ્તોના પાઉલ પ્રેરિતની આત્મિક સંગતમાં રહેતો મુચવાય છે.

પહેલો અર્થ અહિં યથાયોગ્ય જણાય છે, માટે પાઉલની એવી વિનંતી સમજવી કે ક્રિસ્તોનાના વિશ્વાસમાં કરેલાં પ્રેમયુક્ત સુદૃઢ દેવની કૃપાના સુજ્ઞાનમાં હમેશ કરાય, ને વળી કેવળ માણસ પરની દયાને લીધે નહિ પણ ખ્રીસ્તની આતર— તારનારના નામને લીધે તથા તેના મહિમાને અર્થ—કરવામાં આવે, ને એમ ખરેખર સાર્થક નીવડે (સરખાવો મા. ૧૦; ૪૨ : ૨૫; ૪૦. ક્રિ. ૨; ૨૯, ૩૦. કલો. ૩; ૧૭).

આ ઉપરથી શુભ કૃત્યો કરવાની ઉત્તમ રીતિ એવી જણાય છે કે,

(૧) ઈશ્વરે પોતાના લોકને બહેલી કૃપા વિધેના જ્ઞાનમાં કરવાં;

(૨) વિશ્વાસથી ઉપજતા દયાભાવયુક્ત સંગત રાખીને કરવાં;

(૩) જાણે ખ્રીસ્ત પ્રત્યે થતાં હોય એવા ઊચ્ચ ઉદ્દેશથી કરવાં.

ક્રિસ્તોના એજ રીતે ઈશ્વરકૃપા સમજીને ભાઈઓ સાથે ફળદાયક સંગત કરતાં કરતાં ત્રાતાની આશીર્વાદિત સંગતિમાં રહે, એ પાઉલની કરેલી યાચના છે.

કેમકે તારા પ્રેમને લીધે મને ધણા આનંદ તથા દિલાસો મળ્યા. આનો સંબંધ પદ ૪, ૫ સાથે જણાય છે. ક્રિસ્તોનાના વિશ્વાસજન્ય પ્રેમભાવ

પદ ૭.

વિષે સાંભળીને પાઉલ દેવનો ઉપકાર માનતો કેમકે તે ખરેખર

લીધે તે (દુઃખમાં છતાં પણ) આનંદ તથા દિલાસો પામ્યો

હતો. પોતાના લોકની સુચાલમાં પોતાના આત્માના કટનું ફળ જોઈને તારનાર

સંતોષ પામે છે (યશા. ૫૩; ૧૧), તેમ તારનારના ખરા સેવકો પોતાના સાથી

ભાઈઓના વિશ્વાસજન્ય પ્રેમનાં પ્રમાણ જુએ છે ત્યારે પોતાનાં સંકટ ભૂલી જઈને

તેઓ અતિ ધણા આનંદયુક્ત દિલાસો અનુભવે છે.

કારણ કે, એ ભાઈ, તારા વડે પવિત્રોનાં હૃદય વિસામો પામ્યાં છે.

મારો એક શિષ્ય ખરા વિશ્વાસનાં ચિહ્ન દેખાડે છે, એ વિચારથી પાઉલને આનંદ

થાય એ સ્વાભાવિક કહેવાય, એમ છતાં પ્રેરિત અહિં લેશમાત્ર હુંપદ દેખાડતો

નથી. તેના આનંદનું મૂળ કારણ એ જણાય છે કે ક્ષોરસેમાંના સંતોને ક્રિસ્તો-

નાના શુભ કૃત્યોને લીધે તાજગી થઈ હતી. ખ્રીસ્ત પોતાને શરણ થયલાઓને

વિસામો આપનાર છે (મા. ૧૧; ૨૮, ૨૯. માર્ક. ૬; ૩૧. પ્રક. ૧૪; ૧૩),



પરંતુ પોતાના સેવકોની મારફતે પણ તે થાકેલા શિષ્યોને વિસામો અપાવે છે; એના ઘણા દાખલાઓ મળે છે (જુઓ ૧ કરી. ૧૬; ૧૮. ૨ કરી. ૭; ૧૭). વિસામાને માટે જે અસલ શબ્દ અહિં આવે છે તે ગ્રીક સાહિત્યમાં સિપાઇઓની લીધેલા આરામને અર્થે વપરાય છે. માટે ખ્રીસ્તના નિર્ગત થયેલા યોદ્ધાઓને તાજગી થાય એવી રીતે હરેક વિશ્વાસી માણસે તારનારના નમુનાનુસાર વર્તીને વિશ્વાસનાં શુભ ફળ દેખાડવાં, એવો અહિં બોધ સમજવો.

ફિલેમોન પ્રેમભાવથી સંતોને કેવી રીતે મદદ કરતો તે વિષે લખતાં પાઉલ તેના પરના પ્રેમનો ઉભરો મનમાંથી કાઢતો હોય એવી સૂચના અહિં આવેલા “ભાઇ” શબ્દમાં રહેલી છે. અસલમાં વાક્યનો છેલ્લો શબ્દ હોવાથી તે સંજ્ઞા પર વિશેષ ભાર મુકેલો દીસે છે. ખ્રીસ્તાનુસરણ કરીને ફિલેમોન ખરેખર “ભાઇ” હોય છે, માટે હવે પછીનાં વાક્યોમાં પાઉલ જે વિનંતી કરે છે તે સ્વીકારવામાં આવશે, એવી આશા રાખવી સકારણ હતું. જે ખરી રીતે ભાઇ થયો છે તે ભાઇઓ પર પ્રીતિ રાખશેજ, ને એનેસીમસ જેવો જૂલનાર ભાઇ પોતાનો દોષ કપૂલ કરીને માફી માગે ત્યારે તેને માફ કરવા તે ચુકવાનોજ નથી.

૮-૨૨. પત્રનો સુદો, એટલે પ્રેરિતની ખાસ વિનંતી.

“તે માટે, જે ઘટિત છે તે તને ફરમાવવાને મને ખ્રીસ્તમાં પુરી હિમ્મત છે, એમ છતાં <sup>૯</sup> તેને બદલે હું પાઉલ ધરડા તરીકે, ને વળી હવે ખ્રીસ્ત ઇસુના બંદીવાન તરીકે પણ, પ્રેમની ખાતર વિનંતી કરું છું.”  
<sup>૧૦</sup> મારા જે બાળકને મેં બંધનમાં જન્મ આપ્યો તેના વિષે હું તારી વિનંતી કરું છું, એટલે એનેસીમસ વિષે, <sup>૧૧</sup> કે જે પહેલાં તને નિરૂપયોગી હતો, પણ હમણાં તને તેમજ મને પણ સહુપયોગી છે; <sup>૧૨</sup> તેને (એટલે જાણે મારા હૃદયને) મેં તારી પાસે પાછો મોકલ્યો છે. <sup>૧૩</sup> તેને મારી પોતાની પાસે એ હેતુથી રાખવાનું મન થતું કે તારે ઠેકાણે તે સુવાર્તાના બંધનમાં મારી સેવા કરે, <sup>૧૪</sup> પરંતુ મેં એવો ઠરાવ કીધો કે તારી સમ્મતિ વગર કંઈ ન કરવું, એ સાફ કે તારું શુભ કામ જાણે અગત્યને લીધે નહિ પણ રાજીખુશીથી થાય. <sup>૧૫</sup> કેમકે કદાપિ એ કારણ માટે તે ઘડીભર વિયોગી કરાયો કે સર્વકાળને માટે તું તેને મેળવે, — <sup>૧૬</sup> હવેથી દાસ તરીકે તો નહિ પણ દાસ કરતાં અધિક [એટલે] વહાલા ભાઇ તરીકે; એવો તે તો વિશેષ રીતે મને છે, પણ દેહમાં તેમ પ્રભુમાં તે તને કેવી વિશેષતીથી એવો છે! <sup>૧૭</sup> તે માટે તું જો મને સંગી ગણતો હોય તો જાણે મને અંગીકારતો હોય તેમ તેનો અંગીકાર કર. <sup>૧૮</sup> પણ જો તેણે તને કંઈ અન્યાય કર્યો અથવા તો તારો દેવાદાર

હોય તો તે મારે ખાતે ગણુ; <sup>૧૯</sup> હું પાઉલ મારે પોતાને હાથે લંબી  
 આપું છું, હું તે પાછું આપીશ, એ માટે કે તને ન કહું કે તું તારા  
 પોતાના વિષે પણ મારો દેવાદાર છે. <sup>૨૦</sup> હા, ભાંધ, પ્રભુમાં હું તારાથી  
 લાલ પામું; ખ્રીસ્તમાં મારા હૃદયને વિસ્તાર આપજે. <sup>૨૧</sup> તારા  
 આજ્ઞાંકિતપણા વિષે ખાતરી રાખીને હું તારા પર લખું છું, એમ  
 જાણીને કે મારા કહેવા ઉપરાંત પણ તું કરીશ. <sup>૨૨</sup> તે સાથે મારે માટે  
 ઉતારો પણ તૈયાર કરજે, કેમકે તમારી પ્રાર્થનાઓ વડે હું તમને  
 અપાઇશ, એવી હું આશા રાખું છું.

પત્રના મુખ્ય વિભાગના ત્રણ પેટા ભાગ કરાય, એમ છે.

- (૧) ૫૬ ૮, ૯ માં પાઉલ પોતાના મિત્ર ફિલેમોનને જણાવે છે કે હું  
 મારા અધિકારનો ઉપયોગ કરીને તારા પર હુકમ લખું છું એમ  
 તો નહિ, પણ હું વિનંતી કરતો કરતો લખું છું.
- (૨) ૫૬ ૧૦-૨૦ માં સદરહુ વિનંતીની વિગત સમાવેલી છે,—નાસી  
 ગયલા એનેસીમસનો અંગીકાર કરી તેને ભાઇ જેવો ગણવો, એ  
 પ્રેરિતની વિનંતીનો સાર છે.
- (૩) ૫૬ ૨૧, ૨૨ માં પાઉલ ફિલેમોનના આજ્ઞાંકિતપણા વિષે પોતાની  
 ખાતરી જણાવીને તેને ત્યાં જવાની આશા જાહેર કરે છે.

(અ) અધિકારયુક્ત હુકમ તો નહિ પણ પ્રેમયુક્ત વિનંતી કરાય છે,  
 તે વાતનો ખુલાસો. ૫૬ ૮, ૯.

તે માટે, જે ધરિત છે તે તને ફરમાવવાનું મને ખ્રીસ્તમાં પુરી  
 હિમ્મત છે, એમ છતાં...ફિલેમોનના પ્રેમભાવ વિષે પાઉલે જે સાંભળ્યું

હતું (૫૬ ૪-૭) તે ઉપરથી તે સમજે છે કે એનેસીમસ

૫૬ ૮.

ઉપર દયા રાખી તેને અંગીકારવાનો હુકમ આપવાની જરૂર

નથી. આ બાબત હુકમ આપવાનો પાઉલને અધિકાર છે કેમકે તેની કરેલી  
 માગણી પ્રભુની વાત મુજબ તથા ખ્રીસ્તના નમુનાનુસાર છે. પસ્તાવો કરનાર  
 અપરાધીનો અંગીકાર કરી તેને મારી આપવી, એ દરેક ખ્રીસ્તી માણસને ધટે  
 છે, એવી પ્રેરિત અહિં સૂચના કરે છે. ખ્રીસ્તે પાઉલને જે અધિકાર સોંપ્યો છે  
 તે મુજબ તે તો ફિલેમોનને હુકમ આપી શકે, એ સ્પષ્ટ છે. વળી સુવાર્તા  
 પ્રમાણે જે ધરિત તે વિશે ઘણી હિમ્મતથી (અંક. ૩ ; ૧૨) તે ઉધાડી રીતે (કલો.  
 ૨ ; ૧૫) હુકમ ફરમાવતો. પરંતુ આ પ્રસંગે સદરહુ અધિકાર મુજબ હુકમ  
 કરવો તેને દુરસ્ત લાગતું નથી.

તેને બદલે હું પાઉલ ધરડા તરીકે, ને વળી હવે ખ્રીસ્ત ઈસુના બંદીવાન તરીકે પણ, પ્રેમની ખાતર વિનંતી કરું છું. આ પત્રમાં હુકમ

૫૬ ૯.

આપઘાતની રીત તથા દબને પાઉલ પ્રેમની રાહ આજીજી કરવાની રીત પસંદ કરે છે (સરખાવો રૂમી. ૧૨; ૧. ૧ કરીં.

૧; ૧૦; ૧૬; ૧૫. ૨ કરીં. ૨; ૮; ૫; ૨૦). પ્રેરિત તરીકે ફરજ ન પાડતાં તે (૧) પ્રભુના પ્રખ્યાત ભક્ત પાઉલ તરીકે (ગલા. ૫; ૨), (૨) સુવાર્તાની સેવામાં ધરડા થયેલા તરીકે તથા (૩) હવે ખ્રીસ્તનું કામ કર્યાને લીધે બંધનમાં રહેનાર તરીકે (૫૬ ૨. એફે. ૩; ૧૦ ૪; ૧) વિનંતી કરે છે. આવા ધરડા તથા પ્રભુની સેવામાં સંકટ વેઠનારા ભક્તની વિનંતી કોણ તુચ્છકારી શકે? પ્રેમની ખાતર—ખ્રીસ્તના અનુપમ પ્રેમે કરીને ખ્રીસ્તીઓ મધ્યે ઉપજેલા પ્રીતિ-ભાવની ખાતર—આવો ભક્ત આવી ઘટતી વિનંતી કરે છે ત્યારે ફિલેમોન (જેના નામનો અર્થ “પ્રેમી” છે તે) શી રીતે આ માગણી નકારે? હરકોઈ ખ્રીસ્તી ભાઈ પર પ્રેમ રાખવાની ફરજ છે; ખ્રીસ્તે આપણા પર પ્રેમ કીધો, માટે આપણે પ્રેમમાં ચાલવું (એફે. ૫; ૨), તેથી કરીને ભાઈ પરના પ્રેમની ખાતર કરેલી વિનંતી પ્રેમી-ફિલેમોન પ્રેમની ખાતર સ્વીકારશે, એવી પ્રેરિતના મનમાં ખાતરી જણાય છે. પ્રેમની ખાતર જે આગ્રાપાલન થાય છે તે ઉત્તમ છે (જુઓ યોહા. ૧૪; ૧૫, ૨૩). અધિકારયુક્ત હુકમ કરતાં પ્રીતિમાં અધિક પરાક્રમ રહેલું છે, એવો પાઉલનો અનુભવ હતો (૨ કરીં. ૫; ૧૪). જેની સાથે ખ્રીસ્ત અપાર પ્રીતિથી વર્ત્યો હતો—ધીમા, પ્રેમી સાદ વડે પ્રભુએ તેનું આકર્ષણ કર્યું હતું (પ્રે. ફ. ૯; ૪-૬), તે યાદ રાખી તે હમણાં પોતાના ધણીના નમુના મુજબ પ્રીતિમય વચન વડે ફિલેમોનને તારનારની નવી આગ્રા સંભરાવે છે. •

“ધરડો” અર્થના અસલ શબ્દમાં એક અક્ષર વધારવાથી “ઝેલચી” અર્થનું નામ બને છે તે કારણથી ડા. લાઇટફુટનો એવો અભિપ્રાય થયો કે આ વાક્યમાં પાઉલ પોતાને ઝેલચી કહીને (સરખાવો એફે. ૬; ૧૯) ફિલેમોનને પોતાનો અધિકાર સંભરાવે છે. આ ખુલાસા મુજબ પાઉલ ફિલેમોનને સૂચવે છે કે “હું ખ્રીસ્તનો ઝેલચી હોવાથી હુકમ કરવાનો અધિકાર પામેલો છું, એમ છતાં વિનંતી કરું છું.” પરંતુ ધણાખરા ટીકાકારો ઉપર આપેલો તરજુમો પસંદ કરે છે. પાઉલ આ પત્ર લખતી વેળાએ આસરે ૬૦ વરસનો હતો, તથાપિ તેનાથી વેડેલા ભારે શ્રમને લીધે ઘડપણનાં અધિક ચિહ્ન તેનામાં દેખાવ દેતાં હશે.

અત્યાર સુધી પાઉલ વિનંતીની ખાસ વાત કરી નથી, હવે ૧૦ મા વાક્યથી માંડીને તે ઝોનેસીમસ વિષે ફિલેમોનની આજીજી કરે છે.

(આ) કરેલી વિનંતીની વિગત. • ૫૬ ૧૦-૨૦.

જેના લાભમાં વિનંતી કરાય છે, તેની હકીકત પ્રથમ આપવામાં આવે છે (૫૬ ૧૦-૧૬), પછી પાઉલની વિનંતી સ્પષ્ટતાથી રજુ કરાય છે (૫૬ ૧૭-૨૦).

ઝોનેસીમસની હકીકત આપતાં પાઉલ જણાવે છે કે તેનામાં ધણેજ સુધારો થયેલો છે. તે પ્રથમ નિરૂપયોગી હતો ખરો, પરંતુ હાલ તે નવો જન્મ પામેલો હોવાથી ઉપયોગી થયો છે, એ વાતનો અનુભવ પાઉલે રૂમમાં કર્યો હતો. તે પ્રેરિતને એવો તો વહાલો થઈ પડ્યો કે તે ખુશીથી તેને પોતાની પાસે રાખત, પરંતુ ફિલેમોનની સમ્મતિ વગર એવું કરવું અયોગ્ય લાગ્યું, માટે તેને પાછો મોકલવામાં આવ્યો. ફિલેમોને વિચાર કરવો કે “ઝોનેસીમસના જતા રહેવાથી પ્રભુની કૃપાએ સાંઈ પરિણામ નીપજ્યું છે, કેમકે હવેથી તે સદા સુધી મારા સંબંધમાં રહેશે—કેવળ દાસ તરીકે નહિ, પણ વહાલા ભાઈ તરીકે, દૈહિક તેમ આત્મિક સંબંધમાં, તે મારો સંગાતી રહેવાનો છે.” ઝોનેસીમસનો અંગીકાર કરવામાં ફિલેમોન જાણે પ્રેરિતનો અંગીકાર કરશે. પાઉલનો તે સંગાતી થયો છે માટે પાઉલની સંગત કરનારે ઝોનેસીમસની પણ સંગત કરવી. થયલા નુકસાનનો જે કાંઈ બદલો વાળવો તે વિષે પ્રેરિત જવાબદાર થશે. ખરૂં જોતાં ફિલેમોન પ્રેરિતનો અધિક ઋણી છે તો પણ તે જો ઝોનેસીમસને ઋણી ગણે તો પાઉલને શિરને ઋણ રહેલું સમજવું. પરંતુ ઝોનેસીમસને અંગીકારવાથી ફિલેમોન પાઉલને મોટો ઉપકાર કરશે કે જેથી તેના હૃદયની તાજગી થશે.

મારા જે બાળકને મેં અંધનમાં જન્મ આપ્યો તેના વિષે હું તારી વિનંતી કરું છું. પ્રથમજ ઝોનેસીમસનું નામ ન લખતાં પ્રેરિત પોતાના એક

પદ ૧૦. ધર્મપુત્ર વિષે વિનંતી કરવા લાગે છે. ઝોનેસીમસની મર્યાદા ભરેલી વર્તણૂકને લીધે ફિલેમોનના મનમાં ચીડ હશે તો પણ

અત્યાર સુધી આવેલી વાતથી તે પ્રેરિતની વિનંતી માન્ય કરવા તૈયાર થયો, તેમજ આ વાક્યના પૂર્વાર્ધની વાત વાંચી તે પાઉલના અંધનમાં કરેલા બોધથી નવા થયલા આ શિષ્ય પ્રત્યે પણ પ્રેમભાવ દર્શાવવા તૈયાર થાયજ. એવી પ્રેમ-યુક્ત નિપુણતાથી ફિલેમોનનું ચીડાયલું મન શાંત પાડ્યા પછી પાઉલ ઝોનેસીમસનું નામ લખવાની ધારણા કરે છે !

નવો જન્મ પામેલો શિષ્ય “બાળક” લેખાય છે (૧ કરી. ૪; ૧૪).

પાઉલના પત્રોમાં તીમોથીને આ નામ અપાય છે (૧ કરી. ૪; ૧૭. સરખાવો ૧ તીમ. ૧; ૨, ૧૮. ૨ તીમ. ૨; ૧ કે જે વાક્યોમાં પણ અહિં આવેલો શબ્દ મળે છે). ઝોનેસીમસને પ્રભુના રાજ્યની અંદર લાવવામાં પાઉલ પ્રભુના હાથમાં સાધનરૂપ થઈ પડ્યો હતો. કલોરસેથી નાડેલો દાસ રૂમમાં આવીને સંતાઈ ગયો હતો ત્યાં પાઉલની ખપ્પર જાણીને તેની પાસે આવ્યો હતો, ને પ્રેરિતનો બોધ ઈશ્વરકૃપાથી એવો અસરકારક નીવડ્યો હતો કે તેણે પોતાનાં પાપનો પસ્તાવો ફરારી પ્રભુ ધસુ પર તારણસાધક વિશ્વાસ કર્યો હતો. “જો કોઈ પોતાના પડોસીના દીકરાને નિયમશાસ્ત્રનું જ્ઞાન શિખવે તો શાસ્ત્ર મુજબ તેણે તેને જન્મ આપ્યો ગણાય” એવું યહૂદી રાજ્જીઓમાં લખાણમાં કહેલું છે. તો

જ્યારે ખ્રીસ્તી ઉપદેશકના બોધ વડે કોઈના મનમાં જ્ઞાનપ્રકાશ થાય છે ત્યારે એ બોધક આત્મિક રીતે સદરહુ શિષ્યને જન્મ આપનાર કહેવાય, એ યુક્ત છે. ખ્રીસ્તમાં, તેમજ સુવાર્તાને આસરે, એ જન્મ થાય છે (૧ કરી. ૪; ૧૫) એ તેનું ચિહ્ન જન્મ પામનારમાં ખ્રીસ્તની પ્રતિમાની ઉત્પત્તિ છે (ગલા. ૪; ૧૫). ઘણા લોકોને એવો જન્મ આપવાને માટે દરેક ખ્રીસ્તી બોધકે પાઉલના નમુનાનુસાર કષ્ટ કરવું જોઈએ.

એટલે ઓનેસીમસ વિષે. છેવટે આ નવા જન્મેલા બાળકનું નામ જણાવવામાં આવે છે. “ઓનેસીમસ” નામનો અર્થ “લાભકારક” છે (આ નામના ધાતુરૂપી ક્રિયાપદ પદ ૨૦ માં આવે છે). આવાજ અર્થનાં નામ સાધારણે કરીને યુલામેને આપવામાં આવતાં, એવું જીના લેખો પરથી જણાય છે.

કે જે પહેલાં તને નિરૂપયોગી હતો, પણ હવે તને તેમજ મને પણ સદુપયોગી છે. રખેને ઓનેસીમસનું નામ વાંચતાં ફિલેમોનનું મન ઈચ્છું થાય માટે પાઉલ તેનામાં થયેલા મોટા સુધારાની વાત પદ ૧૧.

ઉતાવળે કાઢતો હોય, એવું દીસે છે. પ્રેમમાં પણ પાઉલ સત્યને અનુસરે છે (એફે. ૪; ૧૫) માટે કપૂલ કરે છે કે ગતકાળમાં ઓનેસીમસ પોતાના નામ પ્રમાણે લાભકારક માલમ પજો નહિ પણ અલાભકારક જણાયો. તથાપિ આ નકામા દાસે જીવું માણસપણું ઉતારીને નવું માણસપણું પહેર્યું છે; તેનો જીવો સ્વભાવ નાશ પામ્યાને લીધે તે ખ્રીસ્તમાં નવી ઉત્પત્તિ જેવો થયો છે; માટે જે પહેલાં ફિલેમોનને ત્યાં નિરૂપયોગી તે હવે સદુપયોગી થયો, એવું પાઉલ જણે ખાતરીપૂર્વક વચન આપે છે. રૂમમાં વિશ્વાસી થયા પછી આ નવીનકરણ પામેલો દાસ પાઉલને ખરેખર ઉપયોગી થઈ પજો હતો (સરખાવો ૨ તીમ. ૨; ૨૧: ૪; ૧૧ કે જ્યાં અહિં આવેલો શબ્દ મળે છે). માટે પ્રેરિત તેના વિષે અનુભવસિદ્ધ વાત કરી શકે છે. પ્રેરિતના દુઃખમાં જન્મેલો આ દીકરો (પદ ૧૦) કે જેને “એનોની” જેવું નામ પ્રથમ છાજતું, તે હવે પ્રેરિતના જમણા હાથ સમાન થઈને “બિન્યામીન” જેવા શુભ નામને લાયક નીવડ્યો છે (જીઓ ઉત્પ. ૩૫; ૧૮).

તેને (એટલે જાણે મારા હૃદયને) મેં તારી પાસે પાછો મોકલ્યો છે. પાઉલને ઓનેસીમસ કેટલો બધો વહાલો થયો હતો તે આ વાક્યથી જણાય છે. તે પ્રેરિતના દીકરા સમાન હતો, કેવળ એમ નહિ પણ

પદ ૧૨.

પ્રાણપ્રિય દીકરો હતો. ઘણીની રજા સિવાય દાસને રાખવો અયોગ્ય છે, એમ ધારીને પાઉલે તેને પાછો મોકલ્યો છે (પદ ૧૪), પરંતુ તેને વિદાય કરતાં પ્રેરિતને એવો અનુભવ થયો કે મારો જીવ તેને એવી રીતે ચોંટી જ ગયો છે કે જાણે તેની સાથે હું મારું હૃદય પણ વિદાય કરું છું. (“હૃદય” અર્થના શબ્દ વિષે જીઓ કહે. ૩; ૧૨ નો ખુલાસો).

તેને મારી પોતાની પાસે એ હેતુથી રાખવાનું મન થતું કે તારે ઉકાણે તે સુવાર્તાના અંધનમાં મારી સેવા કરે. ઝોનેસીમસ ખ્રીસ્તનો

સેવક થયો ત્યારે પોતાના ધર્મપિતા પાઉલ સાથે રહીને તેની

પદ ૧૩.

સેવા કરવા લાગ્યો હશે, ને શુદ્ધ ભાવથી તેનો ઉપકાર માની તેની માવજત એવી સંભાળથી કરતો કે પ્રેરિતને તેને પોતાની પાસે રાખવાનું મન થઈ જતું. પરંતુ એવી સ્વાર્થી લાગણીને વશ ન થતાં, ને દિલેમોન પ્રત્યે પોતાની તેમજ ઝોનેસીમસની ફરજ સંભારતાં, તેણે ઠરાવ કર્યો કે તેને કલોરસે મોકલવો (પદ ૧૪). એ ઠરાવ કરતી વેળાએ તે માનવો હતો કે દિલેમોન અહિં હોત તો મારી ચાકરી તે ખુશીથી કરત, ને તેના દાસને રોકી રાખું તો તે જાણે પોતાના ધણીને બદલે મારી માવજત કરે છે એમ ગણાય, તથાપિ ધણીની રજા વગર દાસને શખવો નહિ, એવો તેણે નિશ્ચય કર્યો. મનમાં જે કંઈ ઇચ્છાનો ઉદ્ભવ થાય છે તે પ્રમાણે વર્તવું નહિ, પણ બધી વાતની તુલના કરીને ન્યાયયુક્ત વર્તણુકનો ઠરાવ કરવો.

“સેવા” શબ્દ વિષે જુઓ એફે. ૪; ૧૨ નો ખુલાસો. અહિં આ શબ્દનો અર્થ દૈહિક સેવા જણાય છે (સરખાવો ૧ કરી. ૧૬; ૧૫. ૨ કરી. ૮; ૪). સાર્વજનિક સુવાર્તા પ્રગટ કર્યાને લીધે પાઉલ અંદીવાન થયો હતો માટે આ સેવાની જરૂર પડી હતી (જુઓ એફે. ૩; ૧. કલો. ૪; ૩). આવા અંધનમાં અપમાન તો નહિ પણ માન હતું. ઇગ્નાટીઅસે પોતાની બેડીને “આત્મિક મોતીનાં સાંકળાં” કહ્યાં તેવીજ રીતે પાઉલની સાંકળ સુશોભિત કહેવાય.

પરંતુ મેં એવો ઠરાવ કીધો કે તારી સમ્મતિ વગર કંઈ ન કરવું, એ સાડ કે તાડ શુભ કામ જાણે અગત્યને કીધે નહિ પણ રાજ-ખુશીથી થાય. પોતાના મનની ઇચ્છા પ્રમાણે ઉતાવળો

પદ ૧૪.

ઠરાવ કરવાથી ધણા ખ્રીસ્તીઓ ભૂલમાં પડે છે. બીજાઓની ઇચ્છા (ને વિશેષે કરીને પ્રભુની ઇચ્છા) લક્ષમાં લઈને દરેક કામના સંબંધમાં ઠરાવ કરવો. પ્રેરિતના અંધનમાં તેની માવજત સારી રીતે કરવી કે કરાવવી, એ તો શુભ કામ લેખાય, પરંતુ ઝોનેસીમસની ચાકરી પર દિલેમોનનો હક છે, એ વાત ધ્યાનમાં લેતાં પ્રેરિતને એવું સૂઝે છે કે આવું શુભ કામ પણ દિલેમોનની પાસે પરાણે ન કરાવવું. દરેક રીતે દિલેમોન ખુશીથી મારી મદદ તો કરે, પરંતુ તેનો દાસ અહિં રાખું તો આ સુદૃઢ ખુશીથી નહિ પણ અગત્યથી થાય છે, એવું દેખાય. માટે આ વિષે દિલેમોનની સમ્મતિ લેવાની ખાસ જરૂર છે, ને તેમ કરવાનો સહુથી સારો રસ્તો આ છે કે ઝોનેસીમસને પોતાના ધણીને ત્યાં મોકલવો.

એજ રીત મુજબ પ્રભુ આપણી પાસે સારાં કામ કરાવવા માગે છે— અગત્યથી નહિ પણ ખુશીથી (૨ કરી. ૯; ૭. ૧ પીત. ૫; ૨). મનમાં વિચાર કરીને સુદૃઢ કરવાને ઠરાવ કરીએ કે મદદ આપીએ (પ્રે. ફ. ૨૦; ૩.

૧ કરી. ૧; ૧૦ : ૭; ૨૫) ત્યારે પ્રભુની ઇચ્છાને સમ્મતિ આપીએ છીએ, એમ કહેવાય (૨ કરી. ૮; ૧૦).

પાઉલ પોતાનો અધિકાર છોડી દઇને કેવા પ્રેમભાવથી ફિલેમોન સાથે વર્તે છે, તેમ ફિલેમોનના પ્રેમ વિષે કેવી નિશ્ચયતા રાખે છે, એનું આ વાક્યમાં પ્રમાણ રહેલું છે. એનેસીમસને અહિં રાખવાની હું ફિલેમોનની રજા મંગાવું તો જરૂર આપે, એવી તેના મનમાં ખાતરી હોવી જોઈએ; તો પણ એમ કહું તો ફિલેમોન લાચાર થઇને અગત્યને લીધેજ રજા આપે છે, એવો દેખાવ થાય, એમ જાણીને તે ક્યકચ કર્યા વગર પ્રાણપ્રિય તથા ઉપયોગી એનેસીમસને તુખીકસની સાથે કલોરસે પાછો મોકલી દે છે. પોતાના મિત્રોના પ્રેમની અધિક પરીક્ષા ન કરતાં સર્વે વાતે તેમના હક પર લક્ષ આપીએ તોજ આપણી મિત્રાચારી ખરી કહેવાય.

ગુલામગીરીની દુઃખદ રીતિ વિરૂદ્ધ પાઉલ કંઈ બોધ અથવા તો કૃત્ય કરતોજ નથી. પરંતુ તે ધણીએને તેમ દાસોને એવો બોધ કરે છે કે જેથી ગુલામગીરીનાં ખાસ દુઃખનું નિવારણ થાય, તેમ બંનેની વચ્ચે એવો નવો બ્રાતૃભાવનો સંબંધ કરાવવાની કોશિશ કરે છે કે જેથી દાસત્વનો પાયોજ ખીદી કઢાય. એજ રીતે ખ્રીસ્તી ધર્મનું પ્રીતિમય સુશિક્ષણ સર્વ હાનિકારક રિવાજોનો નાશ કરી નાખે છે.

કેમકે કદાપિ એ કારણ માટે તે ધડીલર વિયોગી કરાયો કે સર્વ-કાળને માટે તું તેને મેળાવે. અહિં પાઉલ કેવળ પોતાની તથા ફિલેમોનની વાત ધ્યાનમાં લે છે એમ નહિ પણ ઈશ્વરના અશોધ્ય મનો-  
 પદ ૧૫. રથનું કેવું રહસ્ય હશે તે વિષે પણ વિચાર કરે છે. ઈશ્વરના માર્મિક ઠરાવોનો ખુલાસો કરવાને અધિકારનો દાવો ન કરતાં પાઉલ સૂચવે છે કે કદાપિ એનેસીમસના અવિશ્વાસુપણાનું અમુક સાફ પરિણામ ઉપજવવાનો પ્રભુનો મનોરથ હશે, માટે પ્રેરિત તેને રોકે અથવા તો ફિલેમોન તેનો ક્ષમાયુક્ત અંગીકાર ન કરે તો એ પ્રભુની ઇચ્છાની વિરૂદ્ધ દરે.

એનેસીમસ અવિશ્વાસુ થઇને નાસી ગયો હતો તેમાં તેણે ખોટું કર્યું હતું, એમાં સંદેહ નથી. પરંતુ તેણે પોતાના પાપનો ખરો પસ્તાવો કર્યો હતો, ને હવે પોતાનું પાપ કમ્પૂલ કરવા તથા પોતાના અવિશ્વાસુપણાનો ખદ્દો આપવા તે પોતાના ધણીની પાસે પાછો જાય છે, માટે તેના ખાસ દોષ વિષે પાઉલ કંઈ ઉઘાડી વાત લખતો નથી. “પ્રભુએ તેનું પાપ ભુલે નાખ્યું છે માટે આપણે પણ તે બૂલી જઈએ,” એવી પાઉલ જાણે સૂચના કરે છે. “તે વિયોગી કરાયો,” એ પ્રમાણે પ્રેરિત એનેસીમસના નાસી જવાનું વર્ણન કરે છે. જાણે તે ખીજ કોઇના કૃત્યને લીધે ફિલેમોનથી જુદા કરાયો હોય, એવો અર્થ લાગે છે. યુસફના બાઇબાએ તેને વેચી દીધો તો પણ પછીથી યુસફે તેઓને કહ્યું કે “જન અચાવવાને દેવે તમારી અગત્ય મને મોકલ્યો” (ઉત્પ. ૪૫; ૫), તેવી આ વાત

દાસે છે. યુસફના ભાઈઓ દોષિત હતા તેમ ઝોનેસીમસ પણ દોષિત હતો, પરંતુ યુસફના મિસરમાં જવાનું પરિણામ ઈશ્વરકૃપાથી સાફ નીપજ્યું તેમજ રૂમમાં ઝોનેસીમસના આવવાનું પરિણામ પણ ઈશ્વરકૃપાથી સાફ થયું. દાસના અપરાધને લીધે ફિલેમોનને થોડા દિવસ સુધી\* હરકત તો થઈ હતી, પરંતુ રૂમમાં નાસી જઈને ઝોનેસીમસે પાઉલનો બોધ માની ખ્રીસ્ત પર વિશ્વાસ કર્યો હતો, ને હવે ખ્રીસ્તી થઈને પાછો આવે છે, માટે ફિલેમોને તેને સદાને માટે મેળવ્યો કહેવાય. હવે ધણી તથા દાસ વચ્ચે એવો નિત્ય સંબંધ થયો છે કે દેહમાં હોય કે વિદેહ, તો પણ તેઓ ખ્રીસ્તમાં ગાઢા રંગાતીઓ સર્વદા રહેવાના છે. આવા વિચારથી ફિલેમોનની દુઃખાયલી લાગણીઓ શાંત થાય, ને તે પોતાના અપરાધી દાસનો દોષ દરચુજર કરે તો શી નવાઈ ?

**હવેથી દાસ તરીકે તો નહિ પણ દાસ કરતાં અધિક [એટલે] વહાલા ભાઈ તરીકે.** ૫૬ ૧૫ માં વિયોગની ટુંકી મુદત સાથે અનંતકાળનો

૫૬ ૧૬.

મુકાબલો થયો હતો; આ વાક્યમાં ઝોનેસીમસની આગલી સ્થિતિ સાથે તેની હાલની સ્થિતિનો મુકાબલો કરેલો છે. હવેથી તે હંમેશાં ફિલેમોનની સાથેના સંબંધમાં રહેવાનો છે, એટલુંજ નહિ પણ તેની સાથેના નવા સંબંધમાં રહેશે. ગતકાળમાં તે કેવળ દાસ હતો— નકામા ચાકર તરીકે તે ધણીના ઘરમાં રહેતો, પણ હવેથી સદુપયોગી દાસ છતાં તે વહાલા ભાઈ તરીકે રહેશે. દાસનું કામ તો કરશે, વળી નવી રીતે ઉદ્યોગથી કરશે, પરંતુ દાસ કરતાં ઉત્તમ પદવી પામશે કેમકે ફિલેમોનના કુટુંબમાં તે વહાલો ખ્રીસ્તી ભાઈ ગણાશે. એ વાતની ના કહેવાય નહિ, એવી સૂચના અસલ ભાષામાં રહેલી છે. પાઉલને ફિલેમોન વહાલો હતો (૫૬ ૧) તેવો ઝોનેસીમસ પણ વહાલો થયો હતો. ખ્રીસ્તમાં ધણી તથા દાસ સરખાજ છે ( ૧ કરી. ૭; ૨૦-૨૪. કલો. ૩; ૧૧ ), એવી પાઉલથી પ્રગટ કરાયલી સાર્વજનિક સુવાર્તા છે.

એવો તે તો વિશેષ રીતે મને છે, પણ દેહમાં તેમ પ્રભુમાં તે તને કેવી વિશેષતાથી એવો છે! પાઉલના બંધનમાં ઝોનેસીમસ તેના ઉપદેશના ફળ તરીકે તેને અપાયો હતો (૫૬ ૧૦), પછી તેણે પ્રેરિતની સારી માવજત કરીને (૫૬ ૧૧) તેની વિશેષ પ્રીતિ મેળવી હતી માટે રૂમમાં રહેનારા ઉપદેશકોને આ નવો ભાઈ વહાલો લાગતો હશે તો પણ તે પાઉલને વિશેષ પ્રિય થઈ પડ્યો હતો (૫૬ ૧૨), એ સ્વાભાવિક કહેવાય. પરંતુ પાઉલને એવો વિચાર થાય છે કે મારા કરતાં પણ પોતાના ધણી ફિલેમોનને તે અધિક વહાલો લાગશેજ (સરખાવો ૧ તીમો. ૬; ૨). દૈહિક કામ સંબંધે તેનામાં સુધારો જોઈને ફિલેમોન તેના પર હેત રાખશે, એટલુંજ નહિ પણ હવેથી તે પ્રભુમાં મારો વહાલો ભાઈ રહેવાનો,

\* અસલમાં “એક કલાક સુધી” (જુઓ ૨ કરી. ૭૪૮. ગલા. ૨; ૫. ૧ થેસ્સા. ૨; ૧૭).



એવો વિચાર કરીને દિલ્લેમોન તેને અતિ પ્રિય ગણુશે. ધરના કામ વખતે તેમ આત્મિક સેવાકાર્યને પ્રસંગે ઘણી તથા દાસ પ્રભુની પ્રીતિના અંધનમાં અભિનન રહેવાના! ગતકાળમાં આ ભાઈ દિલ્લેમોનનો ગુલામજ હતો, હવે આ ગુલામ દિલ્લેમોનનો ભાઈ થઈ ચુક્યો છે! દોષિત ઝોનેસીમસની વકાલત પાઉલ કેવા ઉમંગથી તેમ કેવા ચાતુર્યથી કરે છે! પરંતુ વિચાર કરવો કે તેથી ઉત્તમ રીતે પણ આપણે સારૂ ખ્રીસ્ત વકાલત કર્યા કરે છે. લુથરની ઉક્તિ મુજબ આપણે સર્વ ખ્રીસ્ત પ્રત્યે ઝોનેસીમસ સમાન છીએ.

૧૩ માં વાંચ્યથી માંડીને અત્યાર સુધી પાઉલની વાત કૌંસમાં આવેલી લાગે છે. હવે તે કૌંસમાં લખેલાં કારણોને આધારે ૫૬ ૧૦-૧૨ માં આરંભેલી વિનંતી સ્પષ્ટતાથી કરવામાં આવે છે.

તે માટે તું જે મને સંગી ગણુનો હોય તો જાણું મને અંગીકારતો હોય તેમ તેનો અંગીકાર કર. ઝોનેસીમસ દિલ્લેમોનને ત્યાં પાછો આવે

૫૬ ૧૭.

ત્યારે દિલ્લેમોને સમજવું કે આ પાઉલનો પ્રાણપ્રિય ભાઈ આવ્યો છે, કેવળ એમ નહિ પણ આ જાણે પાઉલ પોતે હોય

એવી રીતે મારે તેનો અંગીકાર કરવો, એમ જાણવું. જે તેનો અંગીકાર ન કરે તો તે પાઉલનો સંગાતી કેમ કહેવાય? પાઉલની સંગતમાં રહેવાનું મન હોય તો આવી ભલામણ લાવનાર ભાઈનો જરૂર અંગીકાર કરવો. ખ્રીસ્તે તેને સ્વીકાર્યો તેમજ કોઈ પણ ભાઈનો અંગીકાર કરવાની તેની ફરજ છે (૩મી. ૧૫; ૭), તો પાઉલ જોવા આ નવીનકરણ પામેલા ભાઈને સ્વીકારવાની કેવી વિશેષ આવશ્યકતા છે!

૫૬ ૬ માં આવેલા “સંગત” શબ્દના ધાતુથી “સંગી” અર્થના શબ્દની વ્યુત્પત્તિ થયેલી છે. આ શબ્દનો તરજીમો ઘણું કરીને “ભાગિયો” કરેલો છે (મા. ૨૩; ૩૦. લુક ૫; ૧૦. ૧ કરા. ૧૦; ૧૮. ૨ કરા. ૧; ૭. ૧ પી. ૫; ૧. ૨ પી. ૧; ૪) પરંતુ કેટલાંક વાંચકોમાં “સંગત કરનારો” તરજીમો મળી આવે છે (૧ કરા. ૧૦; ૨૦. ૨ કરા. ૮; ૨૩. હેબ્રા. ૧૦; ૩૩). ભાગીદારોને સઘળું સામાન્ય હોય છે તેમ ઝોનેસીમસ પરની પ્રીતિ સામાન્ય રીતે પાઉલ તથા દિલ્લેમોનમાં હોવી જોઈએ.

પણ જે તેણે તને કંઈ અન્યાય કર્યો અથવા તો તારો દેવાદાર હોય તો તે મારે ખાતે ગણુ. ઝોનેસીમસના અપ્રામાણિકપણાની અહિં સૂચના કરેલી છે. તે દિલ્લેમોનને ત્યાંથી નાસી ગયો હતો,

૫૬ ૧૮.

એટલુંજ નહિ પણ તેનું કંઈ વુકસાન કરીને (ઘણું કરીને મિથકત ચોરી જઈને) નાસી ગયો હતો. તે અપરાધને કારણે ઘણીના મનમાં હજી બળાપો હશે, એમ સમજીને પાઉલ લખે છે કે તેના અવિશ્વાસુપણાથી, તેમ તેની ગેરહાજરીથી, તારૂં કંઈ વુકસાન થયું તે દેવા સમાન ગણીને મારે ખાતે.

લખવું. તે વિષે હું પોતે જવાબદાર છું. તે ગુકસાનનો બદલો, ઝોનેસીમસન આપી શકે તો પણ તેને બદલે હું આપવા તૈયાર છું.

“ હું પાઉલ મારે પોતાને હાથે લખી આપું છું, હું તે પાછું આપીશ, પ્રેરિત જાણે ખત કે વ્યાજ્ઞવિદી લખીને “દસ્કત પોતે” કરતો હોય તેવી રીતે પોતાના મોટા અક્ષર પાડીને તે ઝોનેસીમસનો જામીન થાય

પદ ૧૯.

છે. કેટલાક પત્રોના જુજ ભાગ પાઉલને હાથે લખેલાં માલમ પડે છે (૧ કરી. ૧૬; ૨૧. ગલા. ૬; ૧૧. કલો. ૪; ૧૮. ૨ થેસ્સા. ૩; ૧૭) પણ કેટલાક ટીકાકારો એવો અભિપ્રાય જણાવે છે કે આ તમામ પત્ર પ્રેરિતને હાથે લખવામાં આવ્યો. પરંતુ તે મતની કંઈ સ્પષ્ટ સાબિતી નથી.

એ માટે કે તને ન કહું કે તું તારા પોતાના વિષે પણ મારો દેવાદાર છે. જે હિસાબ કરવામાં આવે તો દ્વિલેમોન પાઉલનો, તેટલોજ દેવાદાર નીકળે—હા, તે ઉપરાંત તે પોતાના જીવના સંબંધમાં (એટલે પોતાના આત્માના તારણના સંબંધમાં) પાઉલનો ઋણી છે, એમ કહેવામાં હરકત નથી. પરંતુ તે વાત ઉપર માર મૂકવાની પાઉલની ઇચ્છા નથી, માટે બાંજગડ ન કરતાં તે ઝોનેસીમસનું દેવું પોતાને માથે લે છે. કેવળ દ્વિલેમોનના મોટા ઋણની સૂચના કરીને તે આ પ્રેમયુક્ત વિનંતી વધારે વજનદાર કરે છે. પદ ૧૮, ૧૯ વાંચતાંજ આપણે પ્રભુની ઉપકારસ્તુતિ કરવી કે આપણો મધ્યસ્થ આપણાં સંબંધી ઋણ પોતાને શિર રાખવા તૈયાર છે, કેવળ એમ નહિ પણ તે ઋણનો પરિપૂર્ણ બદલો આપી ચુક્યો છે.

હા, ભાઈ, પ્રભુમાં હું તારાથી લાભ પામું; ખ્રીસ્તમાં મારાં હૃદયને વિસામો આપજો. પાઉલ પોતાના ધર્મપુત્ર સાથે એવી રીતે પ્રીતિના

પદ ૨૦.

બંધનમાં જોડાયેલો છે કે ઝોનેસીમસના લાભમાં કરેલી વિનંતી માન્ય થાય તો પોતાનો લાભ થયેલો સમજે (સરખાવો પદ ૧૭). અહિં આવેલું “લાભ પામું” અર્થનું અસરકારક ક્રિયાપદ “ઝોનેસીમસ” નામને મળતું છે. નવો જન્મ પામેલો દાસ હવેથી પોતાના નામના અર્થ પ્રમાણે ધણી પ્રત્યે લાભકારી થશે, એમ માનીને જે દ્વિલેમોન તેનો અંગીકાર કરે તો પાઉલનો પણ લાભ થયો કહેવાશે.

વિનંતી કર્યા પહેલાં પાઉલે મનનો ઉભરો કાઢતાં કાઢતાં “ભાઈ” શબ્દ લખ્યો હતો (પદ ૭), તેમ હવે વિનંતી સમાપ્ત કરતાં તેજ રીતે તેજ શબ્દ લખે છે. ભાઈના હકમાં (પદ ૧૬) ભાઈ ભાઈની વિનંતી કરે, એ ખ્રીસ્તના શિષ્યોને ઘટતું છે, ને એ વિનંતી મુજબ અપરાધી ભાઈને મારી મજે તો તે ખ્રીસ્તમાં રહેવાનું પરિણામ સમજશે, તેથી વિનંતી કરનારનું અંતઃકરણ ખ્રીસ્તમાં તાજગી પામશે. દ્વિલેમોન વિશ્વાસ વડે તારનારની સંગતમાં રહીને સંતોનાં હૃદયને વિસામો આપનાર નીવડ્યો હતો (પદ ૭). હવે તે સંગતનું આ નવું પ્રમાણ

આપીને પાઉલનું હૃદય પણ વિશ્રાંત કરવું. સર્વ શુભ વિશ્રાંતિનો ઝરો તે તો પ્રભુ ધસુ છે.

(૬) વિનંતી સફળ થશે, એવી ખાતરી 'દર્શાવીને' પાઉલ ફિલેમોનને ત્યાં આવવાને ઉમેદ જણાવે છે. પદ ૨૧, ૨૨.

તારા આજ્ઞાંકિતપણા વિષે ખાતરી રાખીને હું તારા પર લખું છું, એમ જાણીને કે મારા કહેવા ઉપરાંત પણ તું કરીશ. પાઉલ

પદ ૧૧. પોતાના હોદ્દાના અધિકારનો ઉપયોગ કરીને હુકમ આપે છે, એમ નથી (પદ ૮, ૧૦), પરંતુ વિનંતી કરતાં કરતાં તેણે

ઝોનેસીમસનો અંગીકાર કરવાનાં જે કારણો રજૂ કર્યાં છે તેથી સમજાશે કે અ વિનંતી ખ્રીસ્તની ઇચ્છાનુસાર કરવામાં આવી છે, માટે ફિલેમોન જેવો ખ્રીસ્તને આજ્ઞાંકિત સેવક તે માન્ય કરશે, એવી પાઉલના મનની જે નિશ્ચયતા તેને લીધે તેણે આ પત્ર લખ્યો છે. વળી તેની આ અધિક નિશ્ચયતા છે કે હું માગું છું તે કરતાં ફિલેમોન વધતું કરવા તૈયાર થશે. આ વાતની સૂચના મોઘમ છે. કેટલાએક ટીકાકારો ધારે છે કે ફિલેમોન ઝોનેસીમસને સ્વતંત્રતા આપે, એવી સૂચના આ વાક્યમાં સમાવલી છે. પાઉલની જે એવી ઇચ્છા હતી તો તેણે પોતાની કલમ પર અગ્નયળી કાપ્પૂ રાખ્યો હોતો. પરંતુ એવી ઇચ્છા ન જણાવતાં તે આ યુક્તિ પ્રત્યે એવી વર્તણૂક સૂચવે છે કે જેથી તે સ્વતંત્ર જેવો જ થાય.

તે સાથે મારે માટે ઉતારો પણ તૈયાર કરજે, કેમકે તમારી પ્રાર્થનાઓ વડે હું તમને અપાઈશ, એવી હું આશા રાખું છું.

પદ ૨૨.

ઝોનેસીમસનો અંગીકાર કરવો, એટલુંજ નહિ પણ તે સાથે પાઉલના આવવા વિષે તૈયારી કરવી. અંધનમાં રહીને પ્રેરિતે

સ્પેન જવાનો ઠરાવ (૩મી. ૧૫; ૨૪, ૨૮) માંડી વાળ્યો હોતો, એવું જણાય છે. ફિલિપ્પી શહેર જવાનો ઇરાદો તેણે જણાવ્યો હતો (ફિલિ. ૨; ૨૪) ને હવે ક્લોસ્સે સુધી આવવાનો ઇરાદો જણાવે છે. હજી અંદીવાન છે માટે ખાતરીપૂર્વક ગોઠવણ થઈ શકતી નથી, તથાપિ મારા હકમાં મંડળીના લોકો પ્રાર્થના કરે છે, એમ જાણીને તે આશા રાખતો કે હું છુટીને આશીઆ પ્રાંત સુધી મુસાફરી કરીશ. એ આશા એવી પ્રબળ છે કે તે ફિલેમોનને ઉતારો તૈયાર કરવાનું ફરમાવે છે. મારો મિત્ર ઘણી ખુશીથી મને પરાણો રાખશે, એ તે સારીપેટે જાણતો હશે પરંતુ તે સુવિવેકથી કેવળ પોતાના ઉતારાની ગોઠવણ કરવા વિષે લખે છે. પ્રેરિત આવીને ઝોનેસીમસ વિષે મેં શું કર્યું છે તે જાતે જોશે, એમ જાણવાથી ફિલેમોન વધારે ભાવથી આ પત્રની વિનંતી માન્ય કરે, એ અસંભવિત નથી. “હું તમને અપાઈશ” એ અર્થના અસલ શબ્દમાં ઈશ્વરકૃપાની સૂચના રહેલી છે. ઈશ્વર પોતાના ભક્તોની વિનંતી સાબળીને દયાદાન તરીકે તેમને પ્રિય પ્રેરિત પાછો સોંપશે, એનો અર્થ સમજવો સકારણ છે.

પદ ૨૩-૨૫. ઉપસંહાર. પ્રેરિત પોતાના સંગાતીઓની સલામ લખીને આશીર્વાચનથી પત્રની સમાપ્ત કરે છે.

<sup>૨૩</sup> ખ્રીસ્ત ઇસુમાં મારો સાથી બંદીવાન એપાફ્રાસ તને સલામ કહે છે, <sup>૨૪</sup> [વળી] માર્ક, આરીસ્તાર્ખસ, દેમાસ, લુક, એ મારા સાથી કામ કરનારા [સલામ કહે છે].

<sup>૨૫</sup> આપણા પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તની કૃપા તમારા આત્માની સાથે થાઓ. આમેન.

પદ ૨૩, ૨૪ માં પાઉલના સાથીઓ ફિલેમોનને સલામ લખાવે છે. યુસ્તસ સિવાય કલોસ્સીઓના પત્રમાં વર્ણવેલા સાથીઓનાં નામ અહિં પણ આવેલાં છે (બુઝો કલો. ૪; ૧૦-૧૪). પદ ૨૫ માં સમાપ્ત કરનાર આશીર્વાચન સમાવલું છે.

ખ્રીસ્ત ઇસુમાં મારો સાથી બંદીવાન એપાફ્રાસ તને સલામ કહે છે. એપાફ્રાસનું નામ પ્રથમ આવે છે, એ કેવળ ઘટતું છે, કેમકે તે કલોસ્સમાં કામ કરનાર હોવાથી ફિલેમોનનો ખાસ મિત્ર હશે. પદ ૨૩. હાલ પાઉલની પાસે રહી તે તેના બંધનમાં તેની મદદ કરે છે તેથી “સાથી બંદીવાન” કહેવાય છે (સરખાવો રૂમી ૧૬; ૭). કલો. ૪; ૧૦ માં આ માનયુક્ત નામ આરીસ્તાર્ખસને આપવામાં આવે છે. બંને ભાઈઓ સાથી બંદીવાન કહેવાય એમ હતું, પરંતુ એક પત્ર લખતી વખતે એકનું નામ ને બીજો પત્ર લખતાં બીજાનું નામ પાઉલના મનમાં તરતું આવે છે એ ઉપરથી બંને પત્રોની સત્યતાની સાબિતી મળે છે. એપાફ્રાસ પાઉલ સાથે તારનારની સંગતમાં રહીને તેની માવજત કરે છે તેટલા માટે ને ખ્રીસ્ત ઇસુમાં સાથી-બંદીવાન કહેવાય છે.

[વળી] માર્ક, આરીસ્તાર્ખસ, દેમાસ, લુક, એ મારા સાથી કામ કરનારા [સલામ કહે છે]. માર્ક તથા આરીસ્તાર્ખસ યહુદી ખ્રીસ્તીઓ હતા (કલો. ૪; ૧૧), ને દેમાસ તથા લુક વિદેશી ખ્રીસ્તીઓ હતા, પરંતુ ચારે ભાઈઓ ફિલેમોનના ઓળખીતા હશે. ઓળખીતા ન હોય તો પણ તેમનાં નામ તેના સાંભળવામાં આવ્યાં હશે. બધા પાઉલના સાથી કામદારો હતા. દુષ્પણે સમયે પ્રેરિતની પાસે રહીને તેઓ પ્રભુ ઇસુનું રાજ્ય વધારવા સારું મહેનત લેતા, માટે તેઓ ખરેખર માનયોગ્ય કહેવાય. યુસ્તસનું નામ અહિં ન આવવાનું કારણ જાણીતું નથી. પાઉલે આ પત્ર લખ્યો તે દિવસે તે હાજર ન હોય, અથવા તો ફિલેમોનને ઓળખીતો ન હોવાથી

તેનું નામ જાણી જોઇને લખવામાં ન આવ્યું હોય. પરંતુ કાંઈ ધૂર્ત લેખક આ પત્ર બનાવ્યો હોત તો તે યુસ્તસનું નામ જરૂર લાલત, એ નિઃસંદેહ છે.

આપણા પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તની કૃપા તમારા આત્માની સાથે થાઓ. આમેન. પત્રની પ્રસ્તાવનામાં જેઓનાં નામ આવેલાં છે તેમ

૫૬-૨૫. દ્વિલેખોનના ધરમાંની મંડળીના જે સભાસદો તેઓ પ્રત્યે પ્રેરિત આ આશીર્વાચન ઉચ્ચારે છે. આના જેવું વચન

ગલા. ૬; ૧૮ તથા ૨ તીમ. ૪; ૨૨ માં જણાય છે. જે પ્રભુ ઇસુ ખ્રીસ્તને પાઉલ તથા કલોસ્સી ખ્રીસ્તીઓ માનતા તે કૃપાનિધિ જેવો છે, ને તેની ઈશ્વરી કૃપા માનવ પ્રકૃતિના સર્વોત્તમ ભાગમાં, એટલે માનવાત્મામાં, અસરકારક થાય છે. તે કૃપા સાથે જેના આત્માનો સંબંધ થાય છે તે પ્રકાશિત, શુદ્ધ તથા, પરાક્રમી થતો જાય છે. આટે આપણે પોતે આ આશીર્વાદિત કૃપા પામીને આપણાં સર્ગ-સ્નેહીઓ, ખ્રીસ્તી ભાઈ બેનો તથા સઘળા મનુષ્યો પણ આ કૃપારૂપી આશિષના અમૂલ્ય લાભનો મધુર અનુભવ કરે, એવી સર્વદા પ્રાર્થના કરવી. આમેન.

